

297.09: A99aA

V.3-4

العظم ، رفيق .

أشهر مشاهير الاسلام .

143 F224

297.09

A99aA

V.3-4

~~2 FEB 68~~

J. Lib.

JAFET LIB.

~~20 JUN 1977~~

~~1 JUN 1981~~

~~20 JUN 89~~

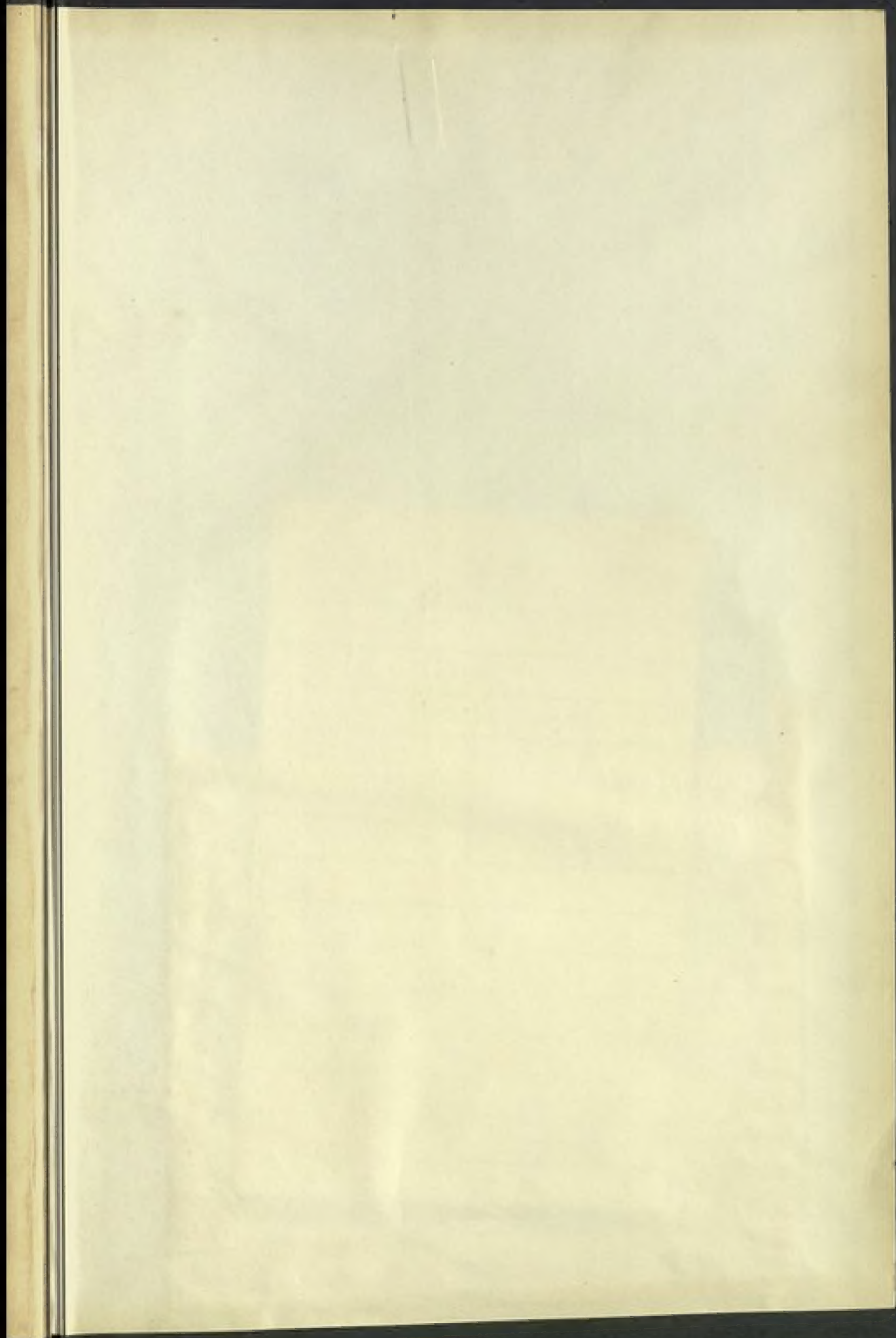
JAFET LIB.

~~8 JUN 1977~~

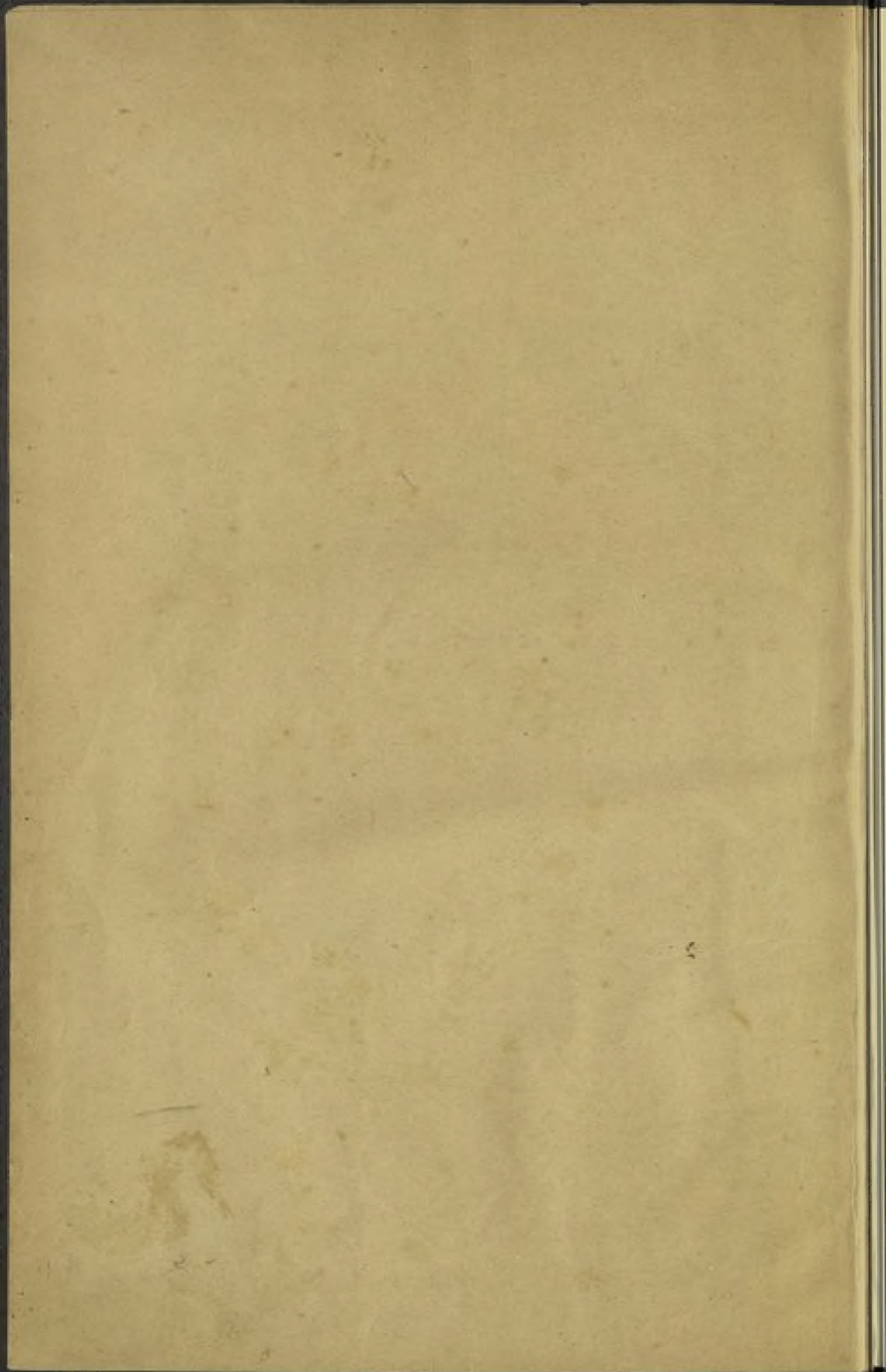
~~17 MAY 1977~~

تجليد صا  
تلفون











100 1  
100 1



218.42  
19484

كتاب

297.09  
A99cA  
v. 3-4  
C.1

استنساخ من  
المخطوطات  
المستأجرة

في

الحياة  
والسيرة

تأليف

رفيق بك العظيم



الجزء الثالث من المجلد الاول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

(طبع بمطبعة « المنار » شارع درب الجماميز بمصر)

(سنة ١٣٢١ هـ)



— أبو عبيدة بن الجراح —

( باب )

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

( نسبه وأصله )

اسم أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن  
ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة اشتهر بكنيته  
ونسبه الى جده فيقال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الامة وأحد  
العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض : وروى  
ابن عساكر ان أمه أمينة بنت غنم بن جابر بن عبد العزى بن عامرة بن  
عميرة وأمها عد بنت هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر وأدركت  
أمه الاسلام وأسلمت : وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن سعد :  
قال في الطبقة الاولى من بني فهر بن مالك بن النضر بن كنانة - وهم آخر  
بطون قريش - أبو عبيدة بن الجراح

( سيرته في قومه ومكانته عندهم )

كان أبو عبيدة محترما في قومه مستشارا فيهم معروفا بالرأي والدهاء  
وكان يقال كما روى ابن عساكر في تاريخه « داهيتا قريش أبو بكر وأبو  
عبيدة بن الجراح » ولم تقف على زيادة تفصيل من سيرته في الجاهلية فنحن  
نكتفي عن ذلك بسيرته في الاسلام فان فيها ما يغني وهي المطلوب في  
كتابنا هذا





﴿ باب ﴾

﴿ اسلامه وصحبته ﴾

( اسلامه )

أبو عبيدة قديم الاسلام ومن السابقين الذين كشف عن بصائرهم  
 حجاب الغفلة وانتزعوا من أعماق النفوس آثار الجهل والجاهلية مذكراهم  
 داعي الحق الى التوحيد. واستبان لهم طريق الخلاص من ربة التقليد .  
 فقد أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن رومان قال: انطلق  
 عثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف  
 وأبو سليمة بن عبد الاسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعرض عليهم الاسلام وأنبأهم بشرائعه فاسلموا في ساعة  
 واحدة وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الأرقم وقبل ان يدعو  
 فيها. وكان اسلامهم كما في بعض الروايات بدعوة أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

﴿ صحبته ﴾

أسلم أبو عبيدة مخلصاً لله في اسلامه فكان قوياً في دينه صادقاً في صحبته  
 متفانياً في حب نبيه حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين هذه الامة  
 أخرج الحافظ الجزري في أسد الغابة عن أنس قال: قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم: « لكل أمة أمين وإن آميننا ايها الامة أبو عبيدة بن  
 الجراح »: وهذا مقام من الثقة لا يبلغه عند الرسول (ص) إلا من عرف  
 حقيقة دينه واستمسك بعروته وأخلص لله في سره وعلايته ولقد كان  
 يغبطه على هذه المنزلة كثير من كبار الصحابة رضي الله عنه وعنهم أجمعين  
 أخرج ابن عساكر عن حذيفة قال: جاء أهل نجران الى النبي صلى



الله عليه وسلم فقالوا: ابعث لنا رجلا أميناً: فقال: «لا بعثن اليكم أميناً حق أمين» فاستشرف لها الناس (أي تطلعوها) فبعث أبا عبيدة بن الجراح وفي رواية جاء العاقب والسيد صاحباً نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ابعث معنا أميناً حق أمين فقال رسول الله «بعث معكما رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف لها أصحاب محمد قال «قم يا أبا عبيدة»

وانما نال أبو عبيدة هذه الخطوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لصدقه واتباعه أمره وعظيم حبه وطاعته له ومن أعظم ما يؤثر عنه من ذلك ما رواه الحافظ الجزري في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه ان أبا عبيدة لما كان بيدريوم الواقعة جعل أبوه (وكان مع المشركين) يتصدى له وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر أبوه قصده قتله أبو عبيدة فانزل الله تعالى (لا تجدد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم) الآية

هذا غاية ما يؤثر من صدق إيمان أصحاب نبي نبينهم واثرب قلوبهم بنض الشرك وتيقنهم ان الاسلام فوق المواطف وآية التوحيد تمحو عن صفحات القلوب حتى صورة الآباء اذا لم تشاكل بطهارة الايمان الالباء لا جرم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع أبا عبيدة بأمين هذه الامة الا لعلمه بصدق ايمانه وكمال يقينه لهذا روي انه صلى الله عليه وسلم انه طعن في خاصرة أبي عبيدة وقال: ان ههنا خويصرة مؤمنة: رواه ابن عساكر عن جابر. وروي عن موسى بن عقبة قال: قال أبو بكر الصديق: سمعت رسول (ص) قال لا بني عبيدة ثلاث كلمات لأن يكون قالهن لي



أحب الي من حمير النعم : قالوا وما من يا خليفة رسول الله (١) قال كنا جلوسا عند رسول الله فقام أبو عبيدة فأنبأه رسول الله بصرد ثم أقبل علينا فقال : « ان ههنا الكتفين مؤمنتين » (٢) وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحدث فسكتنا فظن اننا كنا في شيء كرهنا ان يسمعه فسكت ساعة لا يتكلم ثم قال : « ما من أصحابي الا وقد كنت قائلا فيه لا بد الا ابا عبيدة » (٣) وقدم علينا وفد نجران فقالوا : يا محمد ابعث لنا من يأخذناك الحق وبه طيناه فقال : « والذي يمشي بالحق لا يرسلن معكم القوي الامين » قال أبو بكر : فما امرضت للاماراة غيرها فرفعت رأسي لأريه نفسي « فقال ثم يا ابا عبيدة » فبعثه معهم وشهد أبو عبيدة المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ممن ثبت مع رسول الله (ص) يوم أحد ونزع الخلقين اللذين دخلنا في وجه رسول الله من المغفر يومئذ فأنزلت ثقتنا فحسنتا فاد وصار أهنا فما رؤي قط أحسن منه ههنا

وبالحيلة قد صحب أبو عبيدة (رض) النبي خير صحبة وكان كما روى المحدثون من علي أصحابه وأعاضهم المقربين منه ولأق من قرين في صحبته ما لا فاد أهل الهجرة وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ثم هاجر الى المدينة وكان ملازما لرسول الله شديد التمسك بأوامره حريصا على رضاه فخلق بالخلقة ووقف على حقيقة دينه فكان من التقوى والرفق والزهدي والتمسك بالاسلام والحنو على المسلمين على جانب عظيم ولو بقي حيا لولي الخلافة لما اتصف به من حسن الشيعة وكرم الاخلاق والتقوى والعدل فقد أخرج ابن عساکر عن عمرو بن الخطاب انه قال : لو أدرى كنت ابا عبيدة بن الجراح لاستخلفته وما شاورت فان مثلت عنه قلت استخلفت أمين الله



وأمين رسوله

ثم كان له بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الآثار في فتوح الشام ما بسطناه للقارى في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وما استلوه عليه مجملًا فيما يلي إن شاء الله

﴿ باب ﴾

﴿ حروبه وفتوحاته ﴾

( بالشام )

علمنا مما تقدم في الجزء الأول والثاني أن أبا بكر رضي الله عنه سلم أبا عبيدة قيادة جيش من الجيوش التي وجهها إلى الشام وأمره بقصد حصص وأنه ولي قيادة الجيش العامة لما استخلف عمر رضي الله عنه وعزل عن إمارة الجيش خالد بن الوليد وقد اختلف المؤرخون في هل ولي الإمارة وهو في اليرموك أو على دمشق وذكرنا في الجزء الثاني رأينا في هذا الخلاف فلا حاجة هنا للمزيد وقد فصلنا ثمة أخبار حروبه في الشام وفتوحه فيه وإنما أحيينا أن نورد هنا مجمل فتوحه لملاقة ذلك بترجمة هذا الصحابي الجليل والبطال الكبير فنقول

أول فتح عظيم كان لأبي عبيدة فتح دمشق التي فتحها بعد حصار سبعين ليلة وكان فتحها من جانبها صلحاء ومن جانب خالد بن الوليد غنوة وكان وهو على دمشق يسرح الجنود وعليها الأمراء لكي يشغلوا جيوش الروم عن امداد دمشق كما ذكر في محله من الجزء الثاني من هذا الكتاب حتى يسر له فتحها بعد عناء شديد لقيه القواد المحاصرون معه لدمشق وبعد فتح دمشق استخلف عليها أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان ثم سار إلى



فحل من أرض الأردن وفل هناك جيوش الروم وأتى ييسان وطبرية  
 وحاصرها فصالحا على صلح دمشق ثم بعد أن وجه يزيد بن أبي سفيان  
 إلى سواحل دمشق سار إلى حصص عن طريق بعلبك وقدم إليها السبط  
 ابن الأسود الكندي وقدم خالد إلى البقاع ونزل أهل بعلبك إلى أبي  
 عبيدة فصالحوه وكتب لهم بذلك كتابا ثم ذهب إلى حصص فافتحها أيضا  
 ثم رجع من هناك إلى اليرموك أو أجنادين لنجدة عمرو بن العاص كما مر  
 الخبر عن هذا وعن خلاف المؤرخين فيه في الجزء الثاني ثم سار إلى حمص  
 فصالحه أهلها ثم سار إلى بعلبك وقدم خالد إلى قنسرين وعبادة بن الصامت  
 إلى اللاذقية ثم ترك حصار حلب وسار إلى حاصرها فافتحها ثم صار إلى  
 أنطاكية وجيوشه تحاصر حلب فكتب إليه عمر بالرجوع إلى حلب وإتمام  
 الفتح فعاد وفتحها ثم رجع إلى أنطاكية فعاصرها وفتحها صاحبها ثم سار  
 جيوشه تضرب في الشمال والشرق حتى أتت فتح سورية وبلغت الثرات  
 شرقا وآسيا الصغرى شمالا وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملا  
 ورتب فيها المراقبة والجيوش ونظم شؤون البلاد وبسط على أهلها جناح  
 الرأفة والعدل وعاملهم بما اشتهر عنه من اللين والناة والرفق حتى بات  
 سلطان المسلمين أحب إليهم من سلطان الروم فكانوا عوناً لهم على الفتح  
 ونصراء على العدو كما رأيت ذلك في أخبار فتح حصص من سيرة عمر بن  
 الخطاب وإنما كان هذا ببركة اختيار عمر بن الخطاب للإمارة هذا الرجل  
 العظيم وأمثاله من الأمراء والعمال الذين كان يوليهم أمور البلاد ويؤسدهم  
 قيادة الجيوش ومن لنا بثلهم ومثله في هذا العصر بل وفي كل عصر



كلمة في العمال

اعلم ان عمران الممالك وترقي الدول يتوقف على أمرين عظيمين هما  
 صيغة الحكومة وأمانة الرجال فالحكومة اذا كانت ذات صيغة دستورية  
 أي حكومة مقيدة برأي الأمة خاضعة لسلطة الشورى سعدت بها المملكة  
 لغلبة الأمانة في رجالها على الخيانة والعدل على الظلم وانما تغلب الأمانة  
 الخيانة في رجال هذه الحكومة لما هناك من الهيمنة الشرعية على الحاكم  
 من المحكوم اذ الظلم كمين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه وانما يمنع  
 النفوس ان تنزع منازع الظلم مانع القوة وهو هيمنة الشعب القانونية  
 هذا في الحكومات الشورية واما في الحكومات المطلقة فانع تلك النفوس  
 عن الظلم أحد أمرين : اما الزاجر النفسي وهو الشعور الديني الناشئ عن  
 الورع والتقوى الباعثين على الخوف من باري النفوس : واما سيطرة  
 السلطان وهذه لا تكون في الحكومات المطلقة الا من أمير مستبد عادل  
 اذ المستبد الظالم شأنه مع عماله شأنهم مع الرعية فلا سيطرة له على العمال  
 ولا يرجي منه الخير

ومما لا مشاحة فيه ان الحكومة الاسلامية في مبدأ ظهورها كانت كما  
 رأيت فيما مر من هذا الكتاب تشبه من بعض الوجوه الحكومة الشورية  
 كما انها تخلو من صيغة استبدادية وكيف ما كان حالها فقد علمنا ان العمال  
 اخرج ما يكونون الى المراقبة ليقوم بهم عمران البلاد وتنظيم شؤون  
 المملكة وسواء قدرنا ان هيمنة عمر بن الخطاب الشديدة على عماله كانت  
 مستمدة من قوة السلطة المطلقة أو من قوة السلطة القانونية أو مشتركة  
 بينهما فقد ساعده مانع القوة أي قوة الهيمنة الشرعية ومانع الدين على ان



يتزع من نفوس العمال آثار الظلم ويبسط براسطتهم للرعية بساط الظمانينة  
والعدل تتمهد للمسلمين سبل الفتح ويرتاح الشعوب انقلوبهم لحكم الاسلام  
ويتفقوا ذلال السكون ويتسخطوا في مناحي العمران فما كان يختار للحكم  
والامارة الا أحد رجلين رجل له دين يردعه، أو رجل عنده خوف يمنعه،  
وكلا الرجلين بالاضافة الى غرض الرعية والامام واحد.

فمن عماله الذين كان لهم دين يردعهم أبو عبيدة بن الجراح وكثيرون  
غيره ومع ما عرف عن هذا الصحابي الجليل والعامل الأمين والقائد العظيم  
من الاناقة والرفق وابن الجانب والورع والزهد فقد كان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه لا يتساهل معه بحق من حقوق الهيمنة عليه والنظر في سيرته  
كما لم يتساهل مع غيره أيضا ممن هو في طبيعته في الورع أو من دونه فيه  
وذلك قياما على أوامر الشريعة واداء لحق الهيمنة على تشيئة قوانين الشرع  
على نهج السداد وحرصا على رضي الله والرعية.

روى ابن عساکر ان عمر بن الخطاب أرسل الى أبي عبيدة بأربعة  
آلاف درهم أو أربعة مائة دينار وقال للرسول انظر ما يصنع فقسما أبو عبيدة  
ثم أرسل بثانها الى معاذ فقسما معاذا لثانيا قالت له امرأته: نحتاج اليه  
فلما أخبر الرسول عمر قال الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا.  
هكذا كان عمر يتمتع حتى أتى عماله وأوقفهم بالرعية وآمنهم على  
أمور الناس واحكام الشرع لهذا بلغ العدل في عصره غاية ليس وراءها  
زيادة مستمرة وامتد سلطان المسلمين على قسم عظيم من الارض لم يسع  
لسكانه شكوى من خيانة عامل في عمله وظلم في حكمه بل كانت الرعية  
ناضجة راضية عن حكم الاسلام متتمة بالرعاية اخذة في طريق الصمود



الى قم السعادة الاجتماعية، والحياة المدنية، آمنة من شرور الفتن التي يضطرب  
لها حبل الدولة ويختل نظام الاجتماع ومن تصفع تاريخ الاسلام ووقف على  
أخبار دولة لا يرى سبباً لاختلال أمر دولة قط الا خيانة العمال وجورهم  
وتساهل الملوك في الاخذ على أيديهم اما بحكم الضرورة أو بحكم الضعف  
وسوء السياسة شأن كل الدول أيضا لدول الاسلام وحدها. وأنا نعجب  
من غلو بعض المؤرخين في ذم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل دولة بني  
مروان على العراق وإنما يحوج الى الحجاج من هو مثل الحجاج اذا تعامل  
الظلم اذا أفسد قلوب الرعية بجوره وقبح سيرته يثير في قلوبها نائرة  
البتضاء على الدولة ويحفظ عليها قلوب الامة فتستعصي على الحاكم ويخرج  
امتلاك ازمته عن حقوق الدولة الا باستعمال مثل الحجاج قوي الشكسية  
قليل الرأفة هذا في الدول المطلقة كدولة الامويين وأما في الدول المقيدة  
فقل ان يكون شيء من هذا وذلك وعلى تقدير حصوله فالرأفة تقوم مقام  
العنف والعدل يعني عن استعمال القوة والانسان اسير الاحسان وغاية  
ما يرمى اليه الطمأنينة والامان وحسبك شاهداً على هذا ان الخليفة عمر بن  
عبد العزيز الاموي لما نحا في الحكم والامارة منحه عمر بن الخطاب من  
حيث العدل وتبسع سيرة العمال وانتقاء أخيار الناس للولايات تألف قلوب  
الامة واستأس قياد الرعية بعد ان اقتضوا من حول بني مروان ثم لم يلبث  
ان عاد المروانيون بعده الى سيرتهم الاولى حتى ضعف أمرهم وشلبوا  
على ملكهم لتفرق القلوب عنهم واقتضاض الناس من حولهم وما كان ذلك  
الامن نتائج اطلاق يد العمال وامان هؤلاء في الجور. هذا بقطع النظر  
عن بعض الخلفاء الامويين الذين كانوا من حسن السيرة والقيام على العدل



بحيث لا يخرج عليهم خارج إياه لحكمهم أو انظماً منهم وإنما ذكرنا بني مروان مثلاً في الدول التي أصابها الضعف وقضى عليها سوء الإدارة وجور العمال بالأنحلال كما أننا كتبنا هذا الفصل ليكون مقدمة لما عساه يرد معنا من أخبار الدول في الغابر، وعقبة يتعطف بها الحاضر، وأنا والله أصبحنا في عصر أخرج ما يحتاج إليه فيه معرفة العمال التي تمكنت من جسم الدول الإسلامية فأودت بحياتها الاستقلالية إلى ما يعلم ويشاهد ورحم الله امرأته المعظومة واعتبره، وفوق ما أثر في نفوسهم توالي العبر،

### باب

### أخلاقه وسيرته

كان أبو عبيدة كما قدمنا من كبار الصحابة ومن لازم النبي صلى الله عليه وسلم وتخلق بأخلاقه فكان متواضعا زاهدا تقياً عافلاً رزينا بين الجانب محتوض الجناح عالماً بالشرع ذا قدرة في أمور الحرب نصوحاً في خدمة المسلمين وأحسن شاهداً على جميل سيرته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه أنه أمين هذه الأمة : ومثله ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن عمر بن الخطاب أنه قال يوماً لجلسائه : قموا فتمشوا : فقال عمر بن الخطاب : الكني أثنى بيتاً متمكناً رجلاً مثل أبي عبيدة بن الجراح : فقال له رجل ما ألوت (١) الإسلام : فقال ذلك الذي أردت : وأخرج عن عبد الله بن عمر أنه قال : ثلاثة من فريش أصبح الناس وجوهاً وأحسنها أحلاماً (٢) وأنبها جناناً (٣) أن حدثوك لم يكذبوك وإن حدثتهم لم يكذبوك. أبو بكر الصديق وعثمان ابن عفان. وأبو عبيدة بن الجراح

(١) أي ١٠. نقصته حقه (٢) عافلاً (٣) قانياً



وهنا نحن أولاً، ننقل إليك شيئاً من سيرته وأخلاقه ليكون فيها موعظة  
وذكرى أقوم يتفكرون فيها (في الزهد والتواضع) ما أخرجه الجوزي  
في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن هشام بن عروة عن أبيه قال:  
قدم عمر بن الخطاب الشام فلقاه امرأ الاجناد وعظما أهل الأرض فقال  
عمر: أين أخي؟ قالوا من؟ قال أبو عبيدة: قالوا يا أباك الآن: قال بقاء  
على ناقة مخطومة (١) بحبل فلم عليه وسأله ثم قال للناس: انصرفوا عنا فصار  
معه حتى أتى منزله نزل عليه فلم يبق في بيته إلا سيته وتوسه فقل عمر:  
لو اتخذت متاعاً أو قال شيئاً: قال أبو عبيدة يا أمير المؤمنين انت هذا  
سيدنا المقيال

وفي رواية رواها ابن عساكر عن ابن عمر أن عمر حين قدم الشام  
قال لأبي عبيدة: اذهب بنا إلى منزلك: قال: وما تصنع عندي ما تريد إلا  
أن تعصر عنيك علي: قال فدخل منزله فلم ير شيئاً: قال أين متاعك  
لا أرى إلا أبداً وصحفة وشاة (٢) وأنت أمير أعينك طعام: فقال أبو عبيدة  
إلى جونه (٣) فأخذ منه كبيرات فبكي عمر. فقال له أبو عبيدة قد قلت  
لك انك ستعصر عنيك علي يا أمير المؤمنين بكعبك ما لك المقيال: قال  
عمر: غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا أبا عبيدة

(ومن كرم أخلاقه وجميل تواضعه) ما رواه ابن عساكر عن قتادة قال:  
قال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير على الشام (يا أيها الناس إني امرؤ من  
فريش وما منكم من أحد أحر ولا أسود يفضلني بتقوى إلا وددت أني  
في مسلاخه (٤))

(١) قوله مخطومة الحظام زمام الناقة (٢) شاة هو الغنم (٣) جونه أي سلكه (٤) أي في جملته



هكذا كان امراء الامة وأئمتها لا يرون لانفسهم فضلا على فرد من  
أفراد المسلمين الا بالتقوى كما علمهم نبيهم عليه الصلاة والسلام وفهموه من  
قواعد الاسلام وكانوا لا يزالون ينادون بهذا على قمم المنابر وملأ الناس  
تهذيبا لنفوس العامة وقياماً على نشر الفضيلة فلا يزيدهم هذا التواضع الا  
شرفاً وعلواً واعتلاكا لا تشده الناس وأخذوا على شعثهم أبواب الفتوة والجبروت  
حتى دانت لهم الأمم واعتلوا بدولتهم على كل الدول ومذاً أصبح الجبروت  
والكبرياء من شعار الامراء واستمال القوة والعنف ديدن أولى السلطة  
انقلب بدولهم الحال الى شر مآل مما سيأتي بيانه مجملاً أو مفصلاً في هذا  
الكتاب ان شاء الله

اذا كان أمير البلاد والقباض على زمام السلطة فيها ولي الولاية لا الدنيا  
يصيبها ولا لجاه يرغب فيه ولا لمال يبتغره بل لمطابق خدمة الامة ورجاء  
رضى الله كافي عبيدة بن الجراح الذي مات في ولايته ولم يترك من حطام  
الدنيا الا سيفه وترسه ولم يترك في بيته ما ياكل الا كسرات من الخبز قال  
أية درجة من السعادة يصل أهل ولايته وكيف تكون دولة هذا حال  
رجالها وتلك اخلاق عمالها، انها ولا امراء في الحق دولة لو طال أمدها  
واستدت حيناً من الدهر أيامها لحوت الكثرة بقوتها ونشرت على الارض  
اعلام نصرتها، ولم تدع ساجداً على وجه البسيطة لغير خالق العباد، وناخفاً  
في أرجاء الارض ينطق بغير الصاد، واسكن النعم عند من لا يعرف قيمتها  
قليل دوامها والسعادة الخالصة من شوائب الزمان عزيز في الارض مقامها  
(وتلك الايام نداولها بين الناس)

(ومن اخلاقه في الادب وابن الشيعة) ما رواه ابن عساكر عن



موسى بن عتبة أن عمرو بن العاص لما كان في غزوة ذات السلاسل في مشارف الشام وخاف من جأزه الذي هو به بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده فندب رسول الله المهاجرين والانصار فانتدب فيهم أبا بكر وعمر بن الخطاب في سراة من المهاجرين وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وأمد بهم عمرو بن العاص فلما قدموا على عمر وقال : أنا أميركم وأنا أرسلت إلى رسول الله استمده بكم : فقال المهاجرون : بل أنت أمير أصحابك وأبو عبيدة أمير المهاجرين : فقال عمرو وإنما أنتم مدد أمددت بكم : فلما رأى ذلك أبو عبيدة وكان رجلا حسن الخلق ابن الشيمة متبعا لأمر رسول الله (ص) وعهده : قال : تعلم يا عمرو أن آخر ما عهد إلى رسول الله أن قال إذا قدمت على صاحبك فتطاوعا وإنك إن عصيتني لأطعنك : فسلم أبو عبيدة الإمارة لعمرو بن العاص

لا جرم أن أبا عبيدة مع حسن أدبه وابن شيمته كان زاهدا بالدنيا لا يميل بالرياسة لشرفها ولا يرغب في الإمارة لذاتها بل لما فيها من الثواب في خدمة الإسلام والمسلمين . وأما عمرو بن العاص فقد كان حريصا على الإمارة راغبا بالدنيا والآخرة يحب الظهور ويميل إلى أتيان الأعمال الكبار ليكون كبيرا عند الناس جامعا بين الاجر من أجر الله وأجر الآخرة كما سترى ذلك مبسوطا في سيرته إن شاء الله

ومن أدبه أيضا ما أخرجه ابن عساكر عن أبي البختري قال : قال عمر لأبي عبيدة (أي يوم السقيفة) هلم أبايكم فاني سمعت رسول الله يقول إنك أمين هذه الأمة : فقال أبو عبيدة كيف أصلي بين يدي رجل أمره رسول الله أن يؤمنا حين قبض : يعني أبا بكر الصديق :

وأخرج أيضا عن جابر قال : كنت في الجيش الذين مع خالد بن الوليد أمد بهم أبو عبيدة بن الجراح وهو محاصر أهل دمشق : قال أبو عبيدة صلى بالناس فانت أحق اتبعتي فمدني : قال ما كنت لأصلي قدام رجل سمعت النبي يقول : لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح (ومن أخباره في الوعظ وحسن التأديب ) ما رواه بن عساكر عن أبي الحسن عمران أن أبا عبيدة بن الجراح كان يدير في المسكر فيقول : ألا رب مبيض لثيابه ، مدنس لدينه ، الأرب مكرام نفسه ، وهو لها عدو مهين ، ادراؤا السيئات القديرات بالحسنات الخديشات فلو أن أحدكم عمل من السيئات ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة لمحت فوق سيئاته حتى تظهرهن : ربما تبادر إلى ذهن القاري أن أبا عبيدة يتغالى في الترغيب بقوله للمسلمين فلو أن أحدكم عمل الخ حديث وليس الأمر كذلك اذ هو يريد بتلك السيئات سيئات الجاهلية لانه إنما يخاطب قوما حديثي عهد بالاسلام فكأنما هو يريد ان يعظم لهم شأن الاسلام وانه يمحو ما قبله من سيئات الجاهلية اذا عمل أحدكم بما أمر به من اتيان الحسنات والا فلو أراد غير ذلك لكان ترغيبه الى هذا الخد غلوًا وانفرقا يتبرأ عن مثله أبو عبيدة على مكانته من الدين وعلمه بالشريعة وصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأيت في فصل ( لا وثنية في الاسلام ) كيف ندم أبو عبيدة على نقله حديثًا في الترغيب ، وكم أودى سوء التهم لمثل هذه الاحاديث والاخبار الى تشويش عظيم في أفكار بعض الخلف حتى استدرجوا الناس بالمغالاة في الترغيب الى مدارج الالبسة وكل اضطراب دخل على عقائد المسلمين فلما كان من ذلك سوء التهم



## تذنيه

قد أغفلنا باب الكتب هنا لأننا لم نعثر إلا في عبيدة على كتب غير بعض  
كتب عهد لاهل الذمة قد مرّ مثلها في هذا الكتاب للفتاحين اللهم إلا  
كتابا كتبه الى عمر بن الخطاب هو ومعاذ بن جبل وقد مرّت صورته في  
سيرة عمر وكتابا آخر أورده ابن عساكر في حديث طويل وهو جواب  
كتاب أرسله اليه عمر بن الخطاب يستدعيه به للشخص الى المدينة لما  
بلغه ذلك الطاعون بالمسلمين بالشام وهذا نص الكتاب

أني في جند من المسلمين أن أرفع بنفسي عنهم واني قد علمت حاجة  
أمير المؤمنين التي عرضت لك وانك تستدعي من ليس يباقي فاذا أتاك كتابي  
هذا خلاني من عزمك وأذن لي في البلوس

وقد أورده ابن عساكر هذا الكتاب في حديث طويل عن أبي موسى  
الاشعري كان يودنا إرادته في سيرة أبي عبيدة لما فيه من وجوب التوفي  
من الطاعون لو لم نر أن ابن الأثير وهن رواية هذا الحديث بسبب  
يقرب من الصحة

## باب

(وفاته)

قلنا في باب الاحداث على عهد عمر أن من أهمها طاعون عمواس  
وعمواس بين الرملة وبيت المقدس وهي على أربعة فراسخ من الرملة وكان  
ظهور الطاعون فيها سنة ١٨ للهجرة وانتشر في البلاد فاجتاح السكان وكان  
أبو عبيدة كما في رواية ابن عساكر في سنة وثلاثين ألفا من المسلمين  
فلم يبق منهم الا ستة آلاف رجل ومات به كثير من الاعلام منهم أبو

عبيدة ومعاذ بن جبل وزيد بن أبي سفيان وقد اختلف في مكان وفاة  
أبي عبيدة فمن قائل أنه في بيسان ومن قائل أنه في عمواس ومن قائل أنه  
في الأردن ففي أسد الغابة عن عروة بن رويم أن أبا عبيدة انطلق يريد  
الصلاة بيت المقدس فادركه أجله فجعل يتوفي بها وكذا في رواية ابن عساکر  
عن ابن رويم وزاد عليها أنه أوصى قبل وفاته بقوله

اقرأوا أمير المؤمنين السلام واعلموه أنه لم يبق من أماني شيء إلا  
وقدفت به وأدبته إليه إلا ابنة خالجه نكحت في يوم بقي من عندتها لم  
أكن قضيت فيها بحكومة وقد كان بعث إلى بمائة دينار فردوها إليه :  
فقالوا إن في قومك حاجة ومسكنة فقال : ردوها إليه وادفوني من غربي  
نهر الأردن إلى الأرض المقدسة ثم قال ادفوني حيث قضيت فاني أخوف  
أن يكون سنة (أي بئس)

وفي رواية له أيضا عن سعيد المقبري قال : لما طعن أبو عبيدة ابن  
الجراح بالأردن وبها قبره دعا من حضره من المسلمين فقال

﴿ وصيته ﴾

إني موصيكم بوصية إن قبلتموها لن تزالوا بخير : أقيموا الصلاة  
وآتوا الزكاة وصوموا شهر رمضان واتصدقوا وحجوا واعتصموا وتواصوا  
وانصحوا لأمرائكم ولا تغشوهم ولا تلغسكم الدنيا فإن أمراؤكم عمرالف  
حول ما كان له بد من أن يصير إلى مصرعي هذا الذي ترون . الله  
كتب الموت على نبي آدم فهم ميتون . وأكسبهم أطوعهم له وأعملهم ليوم  
معاذ والسلام عليكم ورحمة الله ، يا معاذ بن جبل صل بالناس : ومات  
فقام معاذ في الناس فقال



## ﴿خطبة معاذ﴾

﴿بعد وفاة أبي عبيدة﴾

يأيها الناس توبوا إلى الله من ذنوبكم توبة نصوحا فإن عبد الأيالي  
الله تائباً من ذنبه إلا كان حقاً على الله أن يفر له : من كان عليه دين  
فليقضه فإن العبد مرتين بدينه : ومن أصبح منكم مهاجراً (مقاطعاً)  
أخاه فليلقه فليصلحه ولا ينبغي لمسلم أن يهجر أخاه أكثر من ثلاث :  
والدين العظيم أنكم أيها المسلمون فجعتكم برجل ما أزعجني رأيته عبداً  
أبتر صدره ولا أبعد من الفائلة ولا أشد حبا للعامة ولا أنصح للعامة منه.  
فترحوا عليه رحمه الله واحضروا الصلاة عليه اهـ

ومن تبصر في وصية أبي عبيدة وخطبة معاذ رضي الله عنهما علم  
أن المسلمين انما سادوا يومئذ على الأمم . بمثل هذه المناصحة وبذلك الأخلاق  
البارة ولأنهم كانوا دائبين على التواصي بالحق والتواصي بالصبر ينصح  
فقيرهم لغنيهم ويوصي بالحق أميرهم بأموالهم كما أمرهم الله في كتابه  
العزير فكانوا له سامعين وبأمره مؤتمرين وحق لقوم جعلوا دأبهم التواصي  
بالحق والتناصح بالمعروف أن يسودهم الله على الأمم كما سود أولئك  
القوم البررة النصحاء الذين خلدوا للمسلمين فخرا كاد يحوه عن صفحات  
الزمان أقوام عطل من الفضيلة يمدون عن فهم القرآن مستغرقون في  
سبات الوسوس والاهام سريعة خطاهم إلى التدلي بطيئة عن الصعود  
لا يوافق نداء المنادي منهم قلوباً واعية ولا آذاناً مصغية لهذا قد أخنى  
عليهم الزمان فهم يسبون ظلماً وينسبون تهقيرهم إليه جهلاً وما الزمان  
الآية العبر ومستودع اسرار الأمم ومظهر سنن الله في الخلق فهو مرشد

العاقل ومردى الجاهل وإن في هذا البلاغ اقوم بمقتولون  
 روى ابن عساكر أن أبا عبيدة شهد بدرا وهو ابن إحدى وأربعين  
 سنة ومات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان وخمسين  
 سنة وكان يصنع رأسه وحلته بالخناء والكم وفي رواية أنه مات ولم  
 يعقب وفي رواية أخرى أنه أعقب وانقرض عقبه رحمه الله ورضي عنه  
 وجزاه وسائر الصحابة الكرام عن أمتهم خير الجزاء  
 ولما حضرته الوفاة استخلف على عمله معاذ بن جبل فتوفي بعده في  
 الطاعون واستخلف قبل وفاته عمرو بن العاص فارتفع بالناس إلى الجبال  
 فانكشف عنهم المرض

#### ﴿كلمة في القبور﴾

لا تريد بهذا العنوان البحث عن تاريخ القبور كالنواويس والأهرام وما  
 شاكلها من معالم الوثنية الأولى وإنما يريد الوقوف بفكرة القاري عند اختلاف  
 المؤرخين في مكان قبر أبي عبيدة كاختلافهم في تعيين كثير من قبور جلة الصحابة  
 الكرام الذين دوخوا هذا الملك العظيم وتحلوا بتلك الشيم السماء وبلغوا  
 من الفضل والتفضل والتقوى والصلاح غاية لم يبلغها أحد من الأولين ولا  
 الآخرين . وقد بسط المؤرخون أخبار أولئك الرجال العظام وعنوانتة وبين  
 آثارهم العظيمة في فتوح الممالك والبلدان حتى لم يتركوا في النفوس حاجة  
 للاستزادة ونعم ما خدموا به الأمة والدين

إن القاري إذا وقف بفكره عند هذا الأمر وقفة التأمل لا يلبث أن  
 يأخذ العجب لأول وهلة من ضياع قبور أولئك الرجال العظام واختفاء  
 أمكنتها عن نظر نقلة الأخبار ومدوني الآثار على جلالة قدر أصحابها وشهرتهم



التي طبقت الآفاق وملاأت النفوس اعظاماً قد رهموا كباراً جلائل أعمالهم  
وثناء عليهم وتكريماً لذكور اسمائهم وشكراً لآلائهم واعترافاً بحجبتهم وافراراً  
بفضيلة سبقهم بالإيمان ونشرهم دعوة القرآن

لاجرم أن القاري أقل ما تحدث به النفس عند التأمل في هذا الأمر  
أن أولئك الرجال ينبغي أن تعلم قبورهم بالتميين، وتشاد عليها القباب العاليات  
ذات الأساطين، إذا لم يكن لشهرتهم بالصلاح والتقوى وصدق الإيمان  
وصحبتهم للنبي عليه الصلاة والسلام فلما أتوه من كبار الأعمال، التي  
تعجز عنها أعظم الرجال، فكيف غابت قبورهم عن نظر المؤرخين،  
ودرس أجدادهم التي تضم أكابر الصحابة والتابعين، حتى اختلفت في تعيين  
أمكنة أرباب السيرة، وعنا من أكثرها الآثار، إلا ما علموه بعد بالحديث  
والتخمين، وأظهروا أثره بالبناء عليه بعد ذلك الحين، مع أن المشاهد عند  
المسلمين صرف العناية إلى قبور الأموات بما بلغ الغاية بالتأنق في رفعها  
وتشييدها ورفع القباب عابها واتخاذ المساجد عندها لاسيما قبور الأمراء  
الظالمين الذين لم يظهر لهم أثر يشكر في الإسلام، والمنشئمة والدجالين  
الذين كان أكثرهم يجهل أحكام الإيمان، ولا نسبة بينهم وبين أولئك الرجال  
العظام كأبي عبيدة بن الجراح وأخوانه من كبار الصحابة الكرام الذين  
تلقوا الدين غضا طرياً، وبلغوا بالتقوى والفضيلة مكاناً فصيلاً

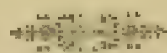
والجواب عن هذا أن الصحابة والتابعين لم يكونوا في عصرهم بأقل  
تقديراً لقدرة الرجال وتعظيم الشأن من نبع فيهم من مشاهير الأبطال وأخبار  
الامة إلا أنهم كانوا يأتون من تشييد قبور الأموات وتعظيم الرفات  
لتحققهم النهي الصريح عن ذلك من صاحب الشريعة الغرام الحنيفية السمحة

التي جاءت لاستئصال شأفة الوثنية ومحو آثار التعظيم للرفات، أو العكوف  
على قبور الاموات، ويرون ان خير القبور الدوارس وان أشرف الذكر  
في أشرف الاعمال. لهذا اختلفت عن أنى بعد جيلهم ذلك قبور كبار الصحابة  
وجلة المجاهدين الا ما ندر ثم اختلف نقلة الاخبار في تعيين امكانها باختلاف  
الرواة وتضارب ظنون الناقلين. ولو كان في صدر الاسلام أثر لتعظيم القبور  
والاحتفاظ على أماكن الاموات بتشييد القباب والمساجد عليها لما كان شيء  
من هذا الاختلاف ولما غابت عنا الى الآن قبور اولئك الصحابة الكرام  
كما لم تغب قبور الدجاجلة والمتشيعين التي ابتدئها بعد العصور الاولى مبتدعة  
مسلمين وخالفوا فعل الصحابة والتابعين. حتى باتت اكثر هذه القباب  
تمثل هياكل الاقدمين وتعيد سيرة الوثنية باقبح انواعها وابتدعوا منها زعما عن  
الحق. واقربها من الشرك. واواعتبر المسلمون بعد باختلاف قبور الصحابة  
الذين عنهم أخذوا هذا الدين وبهم نصر الله الاسلام لما اجتروا على  
اقامة القباب على القبور وتعظيم الاموات تعظيما يباه العقل والشرع وخالفوا  
في هذا كله الصحابة والتابعين الذين أذوا لنا أمانة نبهم فاضعناها واسرار  
شريعته فعبثنا بها ذوا اليك ما رواه في شأن القبور مسلم في صحيحه عن أبي الهياج  
الاسدي قال: قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ألا أبشرك على ما بعثني  
عليه رسول الله (ص) أن لا أدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً الا سويته:  
وفي صحيحة أيضاً عن ثمامة بن ثقفى قال: كنا مع فضالة بن عبيدبارض  
الروم برودس فتوفي صاحب لنا فامر فضالة بقبره فسوي. ثم قال سمعت  
رسول الله (ص) يأمر بتسويتها (١)

(١) الاحاديث الواردة بالنهي عن تشييد القبور وتعظيمها ولعن من يخضعها



هكذا بلغونا الدين وأدوا إلينا أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم  
ثم تأكيذاً لعهد الأمانة بدأوا بكل ما أمرهم به الرسول بأنفسهم لذات  
بسنهم ونهتدي بهدي نبيهم ولكن قصرت عقولنا عن إدراك معنى  
تلك الجزئيات. وانحطت مداركنا عن مقام العلم بحكمة التشريع الإلهي  
والأمر النبوي القاضي بعدم تشييد القبور اتقاء التدرج في مدارج الوثنية.  
فلم نحفل بتلك الحكمة وتحكمتنا بعقولنا القاصرة بالشرع فحكمتنا بجواز  
تشييد القبور استجاباً لمثل هذه الجزئيات حتى أصبحت كليات وخرقا  
في الدين وإفساداً لعقيدة التوحيد إذ مازلنا نتدرج حتى جعلنا عليها  
المساجد وقصدنا رفاتنا بالندور والقربات ووقعنا من ثم فيما لا جله أمرنا  
الشارع بطمس القبور كل هذا ونحن لا نزال في غفلة عن حكمة الشرع  
نصادم الحق ونصادمنا حتى نهلك مع الهالكين  
انتهى ما احببنا إirاده من سيرة أبي عبيدة رضي الله عنه وما نحن أولاء  
نشرع بسيرة سمد بن أبي وقاص الذي هو من مشاهير الدولة العمرية  
فنقول



مساجد ويقصدها بالندور كثيرة قد استقصى الكلام عليها كثير من الأئمة المصلحين  
كشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وأمثالهما فلترجع في مظانها من كتب القوم  
كالواسطة وأغانة الألفان وغيرها

سعد بن أبي وقاص

﴿ باب ﴾

حاله في الجاهلية

﴿ نسبه وأصله ﴾

سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب  
( كما في أسد الغابة ) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب  
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن النضر بن كنانة القرشي الزهري يكنى  
أبا اسحاق وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس

سعد مكانته عند قومه

( وصناعته )

كانت صناعة سعد بن أبي وقاص كما تقدم في صدر الجزء الاول  
بري النبل . وأما مكانته عند قومه وسيرته فيهم فلم نقف على شيء منها  
الا ان مكانته عند قومه تعلم بالضرورة من درجة غناه فانه كان قبل  
الهجرة غنيا موسرا ويستدل على غناه بالحديث الآتي الذي ( روي في  
الصحيح والسنن ) عن سعد انه شكى في مكة مرضا فعاده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد بلغ مني الوجع ما ترى وأنا ذو مال  
ولا يرثني الا ابنة أفاوصي بثلاثي مالي : قال لا : قال فبالشطر قال لا :  
ثم قال « الثلث والثلث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم  
عالة يتكفون الناس وانك لن تنفق نفقة تفي بها وجه الله الا أجرت عليها »



باب

اسلامه وصحته

(اسلامه)

سعد بن أبي وقاص من السابقين الاوائل الى الاسلام الذين وافقت  
دعوة التوحيد منهم قلوبا واعية فبادروا لقبولها بمبادرة الظمان للماء .  
والعليل للدواء . والنفس الحساسة من طبعها تتعامل من الشرك وتأنم  
من عبادة الاوثان وانما هي تترقب نورا ينقشع عنه ظلام الوثنية ومعينا  
يمزق عنها غشاء الخيرة لتبصر سبيل النجاة من متاعب الحياة الشريكة .  
وتتوصل لاطراح الآصار الجاهلية . وسعد رضي الله عنه لم يلبث ان طرق  
سمعه داعي السلامة والسلام حتى كان رابع اربعة في الاسلام

روي ابن عساكر في تاريخه وابن الاثير في اسد الغابة عن عائشة  
ابنة سعد قالت سمعت أبي يقول : رأيت في المنام قبل ان أسلم بثلاث  
كأني في ظلمة لا ابصر شيئا اذ أضاء لي قرقابتيه فكانني انظر الى من  
سبقتني الى ذلك القمر فانظر الى زيد بن حارثة والي علي بن أبي طالب والي  
أبي بكر وكانني أسألهم متى انتهيت الى هاهنا قالوا الساعة : وبلغني أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام مستخفيا فلقبته في شعب  
اجياد وقد صلى العصر فأسلمت فما تقدمني أحد الا هم : وروى ابن  
عساكر ان سعدا أسلم وهو ابن سبع عشرة سنة

ليس المعجب من مبادرة سعد الى الاسلام بعد ان استبان له طريق  
الرشد فدفعه صفاء وجدانه الى التلصص من حبال الوثنية وانما المعجب  
من هذا الدين الذي ما دخل قلبا الا تمكن منه تمكن الروح من الجسم .

ورسوخ فيه رسوخ الاطواد فاستحال ان تدكه العواصف أو تسطو عليه  
 الاغراض شأنه مع المسلمين الاولين ومن بعدهم الى هذا اليوم . وان ما نال  
 الصحابة من الاذى وما عانوا من أنواع الشدائد في سبيل تمسكهم بعروة  
 الاسلام الوثقى والتفافهم على صاحب الشريعة الغراما تنوء به الجبال ومع  
 هذا فلم يدفعهم عن شأنهم دافع . ولم يمنعهم عن المضي في سبيل الهدى  
 والرشاد مانع . ومن هذا القبيل ما روى عن سعد بن أبي وقاص قال :  
 نزلت هذه الآية في ( وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به  
 علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً ) قال كنت رجلاً برأ بأمي فلما  
 أسلمت قالت : يا سعد ما هذا الدين الذي أحدثت لتدعن دينك أولاً آكل  
 ولا أشرب حتى أموت فتعيرني : فقال لا تعلي يا أمت فاني لأدع ديني :  
 قال فشكيت يوماً ليلة لاني كل فاصبحت وقد جهدت فقلت : والله لو  
 كانت لك ألف نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا شيء : فلما  
 رأت ذلك أكلت وشربت فانزل الله هذه الآية : أخرجه ابن الاثير في  
 أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن أبي عثمان النهدي : وفي أسد الغابة  
 عن ابن اسحاق : قال كان أصحاب رسول الله ( ص ) اذا صلوا ذهبوا  
 الى الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم فيينا سعد بن أبي وقاص في  
 نفر من أصحاب رسول الله ( ص ) في شعب من شعاب مكة اذ ظهر  
 عليهم نفر من المشركين فناكروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلوهم فاقتلوا  
 فضرب سعد رجلاً من المشركين بلحي جل فشججه فكان أول دم أهرق  
 في الاسلام : وللصحابة الاولين من مثل هذا اخبار كثيرة تدل على  
 صبرهم على المكاره وتحملهم ضروب الاهانة من المشركين استمساكاً



بجبل الاسلام ووفاء بعهد الايمان وايقانا بصدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام

( صحبه )

كان سعد بن أبي وقاص من خيرة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرين بالجنة صاحب النبي صعبة غاصر في إيمانه وجاهد بين يديه جهاداً يشهد له بمعظيم حبه له وتقائه بين يديه اذ شهد معه المشاهد كلها وكان معه يوم فتح مكة إحدى رايات المهاجرين الثلاث وكان ممن ثبت معه يوم أحد وقاتل دونه قتال الأبطال. وروى عن الزهري أنه قال: رمى سعد يوم أحد ألف سهم: وجمع له رسول الله يومئذ أبادوأمه اذ قال له « ارم فذاك أبي وأمي ارم أيها السلام الخزور » (١) : رواه في أسد الغاية عن علي بن أبي طالب (رض)

وعابه يوما بنو أسد في الكوفة فقال راداً عليهم : اني لاول العرب رمي بسهم في سبيل الله والله ان كنا لنزوم مع رسول الله (ص) ما لنا طعام الا السم وورق الحيلة حتى ان كان أحداً ليضع كما تضع العنز (وفي رواية الشاة) ما بنا خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزوني (٢) على الدين لقد خربت اذا وضل عملي : رواه ابن عساكر وابن الاثير عن قيس بن أبي حازم : ومن أجل ما يؤثر عنه في صحبته ما رواه ابن عساكر عن عبد الله بن

(١) القلام الخزور أي القوي (٢) قوله السم وورق الحيلة كلاهما شجر وقبل ان الاول هو شجر الطلح والثاني نبات يشبه اللوباء. وقوله كما تضع العنز أي كما ترى الشاة : وقوله ما بنا خلط الخلط بكسر اللام وكسر هاء الخلق وقوله تعزوني من العز وهو اللوم أو التوقيف على باب الدين واحكامه كما في القاموس

غامر بن ربيعة ان عائشة قالت: سهر رسول الله مقدمة المدينة ليلة فقال  
«ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة» فبينما نحن كذلك اذ سمعنا  
خشخشة سلاح فقال «من هذا» فقالوا: سعد بن أبي وقاص فقال له  
رسول الله (ص) «ما جاء بك» فقال سعد وقع في نفسي خوف على رسول  
الله فجت أحرسه: فدعا له رسول الله: قالت فنام رسول الله حتى سمعت  
غطيطة في نومه

وهذا يدل على منتهى الحرص من سعد رضي الله عنه على حياة نبيه  
وراحته صلى الله عليه وسلم وكأنه شعر في تلك الليلة بخطر على النبي (ص)  
كما شعر النبي بذلك أيضا فبادر ليحرسه بنفسه وبقية أذى عدوه شأن صحابته  
كلهم الذين كانوا يتنافسون في خدمته ويحرصون على الذب عنه والذود  
عن حوضه وتميز دعوته واعلاء كلمته جزاهم الله خير الجزاء  
وقد كان من حب رسول الله لسعد أن دعا له ان يسدد رميته ويحجب  
دعوته فكان محاب الدعوة حتى لقد كان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب  
وابن مسعود يتعاشون دعوته وقد روى المحدثون كثيرا من الاخبار فيمن  
أصابته دعوة سعد رضي الله عنه

❦ باب ❦

حروبه وفتوحاته

قد كان سعد بن أبي وقاص من شجعان قريش وكما هم لهذا كان لما  
امتشار عمر فيمن يوليه حرب الفرس أن أشاروا عليه بسعد وقالوا عنه: انه  
الاسد عاديا: كما رأيت في خبر مسير سعد الى العراق في الجزء الثاني فانتهى  
عمر الى رأيهم وسلم لهذا البطل الكبير قيادة الجيوش الاسلامية في حرب



الفرس وأوصاه بما أوصاه فصار بالجيوش حتى انتهى الى شراف وهناك  
عشر الناس وأمر على أجنادهم وعباتهم وفرق المسالح في الاطراف وسد  
القروج الخيفة ولما أتم لكل شيء عدته ارتحل الى القادسية وهي المكان  
الذي اختاره لحرب الفرس وكان على حافة البرية مما يلي أرض العرب وقد  
مر تفصيل الخبر عن مسير سعد الى القادسية في سيرة عمر ونشير هنا الى  
ما كان بعد وصوله القادسية من أخباره مع الفرس فنقول

لما نزل سعد القادسية نفر أهل السواد (سواد العراق) الى كسرى  
يزدجرد يستغيثونه وأخبروه بنزول العرب القادسية وتفرق سراياهم  
للغارة وطلبوا منه النجدة وقالوا ان أبطأ علينا الغياث أعطيناهم بأيدينا

علم يزددجرد من وفائع العرب الاولى مع جيوشه التي دحرت في  
العراق أيام خالد بن الوليد والمنتقى بن حارثة ان العرب بعد الاسلام يسوا  
العرب قبله وان القوم الذين كانوا على زعم الفرس من رعاة الابل أصبحوا  
من رعاة الامم وقادة الفتح فلا ينفع معهم الا الجند ولا يقاومون الا ينزل  
الجهد في اعداد العديد والمدة فاستدعى اليه رستم وكان فائد قواد الدولة  
وصاحب الرأي فيها وقال له اني أريد اني أوجهك في هذا الوجه فانت  
رجل قارس اليوم وقد ترى ما حل بالفرس مما لم يأتهم مثله

كان رستم صاحب رأي ودربة وقد وقف على حال المسلمين وأوجس  
منهم خيفة على دولة الفرس فرأى ان مقامه مع كسرى لتدبير أمور  
الحرب وتسريح الجيوش ومناظرة القواد أولى من حضوره ساحات  
الحرب بنفسه ضئلاً عن مواقف الخطر فرغب الى يزددجرد استبقائه في  
عاصمة الدولة ليمد القواد بالرأي وكان مما قاله له يومئذ : ان العرب لا تزال

تهاب العجم ما لم تضربهم بي ولعل الدولة أن تثبت بي اذا لم أحضر الحرب  
فيكون الله قد كفى وتكون قد أصبنا المكيدة ، والرأي في الحرب أنقع  
من بعض الظفر ، والالاة خير من العجلة ، وقاتل جيش بعد جيش أمثل  
من هزيمة مرة وأشد على عدونا :

فأبى عليه وأعاد رسم كلامه وقال : قد اضطرني تضيق الرأي الى  
إعظام نفسي وتركيتها ولو أجد من ذلك بدا لم أتكلم به فأشدك في نفسك  
وملكك دعني أقم بمسكري وأسرح الجالينوس فان تكن لنا فذلك والآ  
بعثنا غيره حتى اذا لم نجد بدا صبرنا لهم وقد وهناهم ونحن حامون فأبى  
لأنزال مرجوا في أهل فارس ما لم أهزم : فأبى الآ ان يسير فخرج حتى  
ضرب عسكره بساباط : وجاءت الاخبار الى سعد بذلك فكتب الى عمر  
فكتب اليه ان يستعين بالله ولا يجزع وان يرسل الى يزدجرد أولاً يدعووه  
الى الاسلام كما مر الخبر عن هذا في سيرة عمر رضى الله عنه : فارسل سعد  
قرا من أهل الرأي منهم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وحملة بن  
حوية وخنطلة بن الربيع وقرات بن حيان وعدي بن سليل وعطار بن  
حاجب والمغيرة بن زرارمة بن النباش الاسدي والاشعث بن قيس والحارث  
ابن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معد يكرب والمغيرة بن شعبة والمغني  
ابن حارثة دعاة . فخرجوا من المعسكر فقدموا على يزدجرد وطووا رسم  
واستأذنوا على يزدجرد فحبسوا رثما أحضر يزدجرد وزراءه ورسم معهم  
واستشارهم فيما يصنع واجتمع الناس ينظرون اليهم وتحتهم خيول كلها  
صهال وعليهم البرود وبأيديهم السياط فأذن لهم وأحضر الترجمان وقال له  
سلم ما جاء بكم وما دعاكم الى غزونا والولوع ببلادنا : أمن أبلى اننا



نشاغلنا عنكم اجترأتم علينا

فقال النعمان بن مقرن لاصحابه ان شئتم تكلمت عنكم ومن شاء  
آثرته فقالوا بل تكلم فقال:

ان الله رحمتنا وأرسل اليك رسولا يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ووعدنا  
على اجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدع قبيلة الاوقار به مناهرة وتباعده  
عنه بها فرقة . ثم أمر ان يبتديء الى من خالفه من العرب . فبدأنا بهم  
فدخلوا معه على وجهين مكره عليه فاعتبط ، وطائع فازداد ، فعرفنا جميعاً  
فضل ما جاء به على الذي كنا عليه من العداوة والضيق . ثم أمرنا ان يبتديء  
بمن يلينا من الامم فتدعوهم الى الانصاف . فنحن ندعوكم الى ديننا وهو  
دين حسن الحسن . وقبض القبيح كله فان أيتهم فأمر من الشر هو أهون  
من آخر شر منه . الجزية . فان أيتهم فللناجزة ( الحرب ) فان أجبتهم الى  
ديننا خلقنا فيكم كتاب الله وأقمنا على ان تحكموا باحكامه ونرجع عنكم  
وشأنكم وبلادكم . وان بذلت الجزية قبلنا ومنعكم والآفانناكم .

ومن نظر في كلام النعمان هذا نظر منصف لا يتعصب لفكر ولا دين  
يرى ان اصول الدعوة الى الاسلام على هذا الوجه خير وسيلة لهداية الامم  
بلا إكراه ولا إجبار ولا إكراه الا ما يصاحب الدعوة من القوة التي برادها حمايتها  
وإظهار شأن أهلها وقوتهم ومجدهم لمن لا يرى قوة دين وصحته من البشر  
الابقوة أهله . والانسان أكثر ما يخضع للحس دون الوجدان الآ من  
أطرح رداء التقليد ، وأطلق عقله من قيود الاوهام ، فوضع كل ما يرد عليه  
موضع المحاكمة والنقد ، وهؤلاء عددهم قليل ، في كل أمة ونجيل  
لم يقنع يزججرد بما سمع من كلام النعمان فأجابه بجواب فقط يظهر

فيه امتيانه للعرب وعجبه من ظهورهم بذلك المظهر العظيم بعد ان كانوا  
من أفقر الشعوب وأدناهم وأجهلهم : فأجابه المغيرة بن زراره بان ما وصف  
به العرب من الجهل وسوء الحال هو حق الا انه قد كان ذلك قبل الاسلام  
وأما بعده فالحال صار غير الحال . ثم دعاه الى مادعاه اليه النعمان من قبول  
الاسلام . أو يدفع الجزية عن يد وهو صاغر . أو السيف . فغضب يزدجرد  
من ذلك واستدعى بوقر من تراب فقال احملوه على أشرف هؤلاء . ثم  
سوقوه حتى يخرج من باب المدائن وقال ارجعوا الى صاحبكم وأعلموه  
اني مرسل اليه رستم حتى يذفته ويذفنكم معه في خندق القادسية ثم أوردته  
ببلادكم حتى أشغلكم بانفسكم بأشد مما نالكم من سابور : فتقدم عاصم  
ابن عمرو وقال أنا سيد هؤلاء وحمل التراب على عاتقه وخرج الى سعد  
وقال أبشر فوالله لقد أعطانا الله أقاليد ملكهم

قال يزدجرد لرستم بعد ان فارقه الوفد ما كنت أرى ان في العرب  
مثل هؤلاء . ما أنتم يا حسن جوابا منهم ولقد صدقني القوم لقد وعدوا أمرا  
ليدركننه أو ليموتن عليه . على اني وجدت أفضالهم أحقرهم بحيث حمل  
التراب على رأسه : فقال رستم أيها الملك انه أعظمهم وتطير من ذلك

والمجيب في هذا الخبر ان يعتقد يزدجرد ان القوم وعدوا أمرا  
هم مدركوه ثم ينام لهم بمثل تلك المعاملة التي يريد بها تأكيد امتيانه لهم  
واحتقار أمرهم وهذا بلاريب من الخرق في الرأي والتناهي في الكبرياء  
الباطلة وسوء التدبير مع قوم سيكونون عما قريب سادة ملكه وهو يتوقع  
منهم ذلك ويحدث قومه به : ولا جرم ان أكثر مامهد للمسلمين يومئذ  
طريق الفتوح والغلبة على الامم هو استصغار شأنهم من ملوك الارض



وقادة الشعوب بسبب ما كانت عليه تلك الامة البدوية قبل الاسلام من  
الضعف وسوء الحال وتفرق الكلمة على انه كان في مظاهرههم واخلاقهم بعد  
الاسلام ما يكفي لاعتبار اعدائهم بتغير احوالهم وينذر بعلو شأنهم على من  
سواهم والله في هذا شأن هو بالغه

أخذ سعد بعد ذلك في بث السرايا للغارات على الاطراف ومناوشة  
مسلح الفرس وسار رستم من ساياط وبعث على مقدمته الجالينوس في  
في أربعين ألفا وخرج هو في ستين ألفا وجعل على يمينته الهرمزان وعلى  
ميسرته مهران وكتب الى أخيه البندوان في مرمة الحصون واعداد العدة  
ثم سار فنزل بكوثر وأتى له هناك برجل من المسلمين فقال له ما جاء بكم  
وماذا تطلبون : فقال جئنا نطلب موعود الله بتلك أرضكم وأبنائكم ان  
أيتم ان تسلموا : قال رستم فان قتلتهم قبل ذلك : قال من قتل منادخل الجنة  
ومن بقي منا أئتمزه الله ما وعده فنحن على يقين : فقال رستم قد وضعنا أذن  
في أيديكم : فقال أعمالكم وضعتمكم فأسلمكم الله بها فلا يغرنك من ترى  
حوالك فانك لست تحاول الانس انما تحاول القدر : فضرب عنقه ثم  
سار فنزل البرس فعاتب جيشه في النواحي وغضب أصحابه الناس أبناءهم وأموالهم  
ووقعوا على النساء وشربوا الخمر ففضح أهل برس الى رستم : فقال ياه مشر  
فارس والله لقد صدق العربي والله ما أسلمنا الا أعمالنا . والله ان العرب  
مع هؤلاء وهم لهم حرب أحسن سيرة منكم . ان الله كان يتصركم على  
العدو ويمكن لكم في البلاد بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان .  
فاذا تفسيرتم فلا أرى الله الا مقيرا ما بكم وما أنا بأمن من ان يزعج الله  
سلطانه منكم : ثم أتى بعض من يشكى منه فضرب عنقه

وأنت ترى من هذه الحكاية الى أية درجة بلغ فساد النظام ونشو  
مرض الظلم والقوضى في أمة الفرس يومئذ ولا شرب على عرب العراق  
إذا أعطوا بأيديهم الى المسلمين الذين رأوا منهم من حسن الاخلاق والحافضة  
على الحقوق والقيام على العدل ما لم ير من فالح قباهم قط  
اقام رسم بالعراق دون القادسية نحو أربعة أشهر ولا يكون بينه  
وبين المسلمين حرب الا بعض المناوشات التي كانت تقع بين بعض جنوده  
وسرايا المسلمين ثم عزم بعد هذه المطاولة على قصد سعد وهو بالقادسية  
فأر وقدم امامه الجالينوس وكان يطاول المسلمين رجاء ان يضجروا  
بمكائهم فينصرفوا الا ان الملك استعجله وانفضه : وكان عمر (رض) كتب  
الى سعد يأمره بالصبر والمطاولة أيضا فأعد للمطاولة عدتها فلما وصل  
رسم القادسية وقف على العتيق بجبال عسكر سعد ونزل الناس فزالوا  
بتلاحقون حتى أعتدوا من كثرتهم والمسلمون مسكون عنهم وكان مع  
رسم ثلاثة وثلاثون فيلا منها فيل سابور الايض

دعوة المسلمين الى الآخ والمساواة وما نشأ عنها

لما أصبح رسم من تلك الليلة ركب وسار من العتيق نحو خفان  
حتى أتى على منقطع عسكر المسلمين ثم صعد حتى انتهى الى القنطرة  
فتأمل المسلمين ووقف على موضع يشرف منه عليهم ولما هاله ما رأى  
من جمهم مع ما خامر فؤاده من قبل من الخوف منهم أرسل الى زهرة  
ابن الخوية وهو من سادات بني تميم فوافقه فأراده على ان يصالحه ويجعل  
لجوعلا على ان ينصرفوا عنه من غير ان يصرح له بذلك بل يقول له كنتم



جبرائيل وكنا نحسن اليكم ونحفظكم ونخبره عن صنيعهم مع العرب فقال  
له زهرة : ليس امرنا كما رأيتك . انا لم تأتكم لطلب الدنيا انما طلبنا  
وهمنا الآخرة وقد كنا كاذكرت الى ان بعث الله فينا رسولا فدعانا  
الى ربه فأجبناه : فقال لرسوله اني سلطت هذه الطائفة على من لم يدن  
بدينني فانا منتقم بهم منهم واجعل لهم الغلبة ماداموا مقرين به وهو دين  
الحق لا يرغب عنه احد الا ذل . ولا يعتصم به احد الا عز : فقال  
رسم : ما هو : قال : امّا عموده الذي لا يصلح الا به شهادة ان لا اله الا الله  
وان محمدا رسول الله : قال وأي شيء ايضا قال واخراج العباد من عبادة  
العباد الى عبادة الله والناس بنو آدم وحواء اخوة لاب وام : قال ما احسن  
هذا : ثم قال رسم ارايت ان اجبت الى هذا ومعني فومي كيف يكون  
امركم اترجعون : قال أي والله : قال صدقتي اما ان اهل فارس منذ  
ولي ازدشير لم يدعوا احدا يخرج من عمله من السفلة وكانوا يقولون اذا  
خرجوا من اعمالهم تمدوا طورهم وعادوا اشرافهم : فقال زهرة نحن خير  
الناس للناس فلا نستطيع ان نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة  
ولا يضرنا من عصي الله فينا :

من تأمل في هذه المخاورة علم ان دعوة المسلمين لما كانت مبنية على  
الاخاء والمساواة واعتاق الطبقات الدنيا من رق العبودية لاسيما في الامم  
القديمة التي كانت دواها عريضة في الاستبداد واشراف مملكتها مستعبدين  
للشعب كان اصعب شيء على الامراء والملوك قبول هذه الدعوة  
لما يتوقفونه بعدها من وجوب كف يد القهر والقوة التي هم باسطوها  
على الناس لهذا كانوا يفضلون الحرب مع المسلمين على قبول دعوة الاسلام

ويزجون بالعمامة في غمار الحروب لادفعنا عن الدولة بن منعا عن الخير  
واستثنانا بالسلطة وتشبها باسم السيادة المطلقة على الشعب بدليل ما سمعت  
من هذه المحاوره وما تلوته عليك من تمة ما كان من الخبر عن رسم فانه  
بعد ان سمع ما سمع من زهرة أحب ان يسمع اشراف أمته وقواده من  
المسلمين مثل ما سمع لعلمهم يترعون الى اطلاق حرية الشعب والتسامح  
بمحقوق الطبقة الدنيا من الناس ليكونوا جميعا اخوة في الدين سواء امام  
العدل والعدل : فدعا رجال فارس وذا كرههم في هذا فألقوا وهو يتوقع  
منهم ذلك لهذا أرسل الى سعد ان ابعث لنا رجلا نكلمه ويكلمنا فدعا  
سعد جماعة ليرسلهم اليهم فقال له ربي بن عامر متى تأتهم جميعا يروا لنا  
اختلافنا بهم فلا تردهم على رجل : فارسله وحده فصار اليهم في البسط  
ذي من اللباس والسدة واقتحم بفرسه بساط رسم ونمازقه ثم دنا منه  
وجلس على الارض ولم يشأ ان يجلس على البسط والمارق فبذل ما جاء بكم  
فدعاهم الى الدين أو الجزية أو الحرب وبعد كلام طويل بينه وبين رسم  
استمهله لينظر وقومه في هذا الامر فانه ثلاثا فقال له : وهل انت سيد  
قومك : قال لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض يجيز  
أدناهم على أعلاهم : فخلا رسم برؤساء قومه فقال : هل رأيتم كلاما أعر  
وأوضح من كلام هذا الرجل : فرغوا بهم في اجابة دعوة الاسلام : فقالوا  
معاذ الله ان نميل الى دين هذا الكلب اما ترى الى ثيابه : فقال ويحكم  
لا تنظروا الى الثياب ولكن انظروا الى الرأي والكلام والسيرة ان العرب  
تستخف باللباس وتصون الاحساب ليسوا مثلكم :

ولعل رسم استمال امرأه بمذ ذهاب ربي بن عامر أو أراد تردد



رسل المسلمين عليه رجاء اقتناع قومه منهم فلما كان من الغد ارسل الى  
 سعد بن أبي وقاص ان ابعث الينا ذلك الرجل : فبعث اليهم حذيفة بن  
 محصن فاقبل في نحو زي سابقه ووقف على رستم واكبوا قال : انزل : فاني  
 فقال له ما جاء بك ولماذا لم يجيء الاول : قال : ان أميرنا يجب ان يعدل  
 بيننا في الشدة والرخاء : ثم سأله رستم عما جاء بهم فأجابته مثل الاول  
 فصرفه ثم بعث من الغد ان ابعثوا الينا رجلا : فبعث المنيرة بن شعبة  
 داهية القوم في عصره فاقبل اليهم وعليهم التيجان والياب المنسوجة  
 بالذهب وبسطهم على غلوة ( مرمى سهم ) لا يوصل الى صاحبهم حتى  
 يمشي عليها فأقبل المنيرة حتى جلس مع رستم على سريره فوثبوا عليه  
 وممكوه وأنزلوه فقال : قد كانت تبلغنا عنكم الاحلام ولا أرى قوما  
 أسفه منكم انا مشر العرب لا استعبد بعضنا بعضا فقتلت انكم تواسون  
 قومكم « أي تساونهم بانفسكم والخطاب كما لا يخفى الامراء » كما تتواسي  
 فكان أحسن من الذي صدمتم ان تخبروني ان بعضكم أرباب بعض ،  
 فان هذا الامر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد ، واني لم آتكم ولكن  
 دعوتوني ، اليوم علمت انكم مغلوبون وان ملكا لا يقوم على هذه السيرة  
 ولا على هذه العقول :

قال المنيرة ما قال على ملا الناس بين جندي وأمير وهو يسمع بصوته  
 الجهوري كل الناس فسرى كلامه في الرؤس كما تسرى الشراة الكهربائية  
 في الاسلاك وانتفض لها القوم كما ينتفض العصفور بالله القطر  
 ماذا كان بعد هذه الهزة الكهربائية . والدعوة الإسلامية : كان ان  
 السفلة هبوا هبوب المستيقظين من سبات عميق فنادوا : صدق والله العربي

فما قال : واما الدهاقين فكانت صب عليهم صوت من العذاب وقالوا ، والله  
 لقد رمى ( يعنون المغيرة ) بكلام لا زال عبيدنا ينزعون اليه قاتل الله اولينا  
 حين كانوا يصفرون أمر هذه الامة : ولم يكن بعد هذا من الدهاقين أي  
 أشراف البلاد وسادة الامة الذين يعتبرون بقية الشعب الذين هم دولتهم  
 عبيد آلهم كما رأيت من قول أولئك الدهاقين الآن أصروا على الحرب  
 ورفض ما دعاهم اليه المسلمون فافضى ذلك الى زوال دولتهم وذهاب  
 ملكهم وانما حال بينهم وبين الاسلام واستبقاء ملكهم في أيدي ملوكهم  
 حب الشهوات والحرص على السيادة المطلقة التي أرادهم على تركها المسلمون  
 وعزهم بها المغيرة وسابقوه . وكم أزال حب السلطة الاستبدادية من الدول  
 ودمر من الممالك وليس أشأم على البشر وأشد خطراً على الدول من حكومات  
 تأصل في رجالها حب الاستبداد وبسط يد القهر على طبقات المحكومين ،  
 واستحل فيها شأن الأشراف فكانوا أربابا والرعية مريجين ، تساق بأيديهم  
 الى حيث تالفي الخوف وتغاني أنواع الشقاء

تأصلت جرنومة الاستبداد ونمت ملكة الاستبداد في تنوس  
 أشراف القروس وغيرهم من الأمم القديمة فجاء الاسلام يدعو الى الحرية  
 وان البشر كلهم سواء ، أبوههم آدم والام حواء ، وانما أمر الشعوب في الأمم  
 القديمة الى أشرافهم كما رأيت فهم لامراتهم تبع ولذوي السيطرة عليهم  
 مقلدون قد سدت دولتهم المنافذ بسور من سطوة أولئك الجبارين ، فلن  
 تصل اليهم دعوة الاسلام الى المساواة في الحقوق والاخاء في الدين ، وعدم  
 التفاضل إلا بالعلم ، إلا بآدابهم ، وقهر ساداتهم ، فهل يؤخذ على الاسلام  
 وهذا شأنه في اسعاد البشر ان جعل أساس الدعوة الموعظة وحياطتها



القوة ، لا والله ان في هذا لمنهى الحكمة بالاضافة الى اخلاق تلك الامم  
وحياتهم التي هي ذل محض ولده طول الصبر على الضيم والرضوخ لسيطرة  
الامراء الجائرة وسلطانهم القاهر حتى أصبح ملكة من ملكات النفوس  
تظهر حيناً وتختفي آخر واليك الدليل

دعا المسلمون رجال الفرس الى مادعوهم اليه فأبوا واستكبروا  
ومعشاً الالباء كما علمت هو الحرص على السيطرة الاستبدادية والخوف  
من محو آية التفاضل أو التهوض بالسفلة الى مقام الخسرة الذي يلحقهم  
بالاشراف ويقضي على سيطرة هؤلاء بالضعف والزوال فزجوا بالعامية في  
غمار الحرب والحنا بدولتهم الهلاك : لهذا اذا نظرنا الى الدعوة الاسلامية  
يومئذ نجد انه قد نشأ عنها امران عظيمان - أمر ظهر أثره في الحال ،  
وأمر ظهر أثره في الاستقبال ،

وأما الامر الذي ظهر أثره في الحال فهو رفض زعماء الفرس ودهاقينهم  
للاسلام ورضاهم بحرب المسلمين دون قبول دينهم خوفاً من انتشار تعاليمه  
المؤذنة بقل أيدي الاشراف حتى كان من ذلك توقف انتشار الاسلام  
بالدعوة الا بعد هجابتها بالقوة فتسلط العرب على مملكة الفرس ومحو  
آثار الوثنية من البلاد : .

وأما الامر الذي ظهر أثره في الاستقبال فهو ان الرضوخ لسيطرة الاشراف  
لما صار ملكة في نفوس الاعاجم كانوا اما أطوع ، واليها أميل ، ولما بسطت  
عليهم دولة العرب جناح المدد ورفعت فوق ربوعهم لواء الاسلام اغتبطوا  
حيناً بسلطان المسلمين ثم لما امتد ملك العرب في الشرق والغرب وتفرقت  
عصبيتهم في انحاء الممالك وقلت الحامية منهم بين ظهراني الاعاجم وأفضوا

الى هؤلاء بأمر الملك وشاركهم في شؤون الدولة بحكم الوحدة الاسلامية  
والجامعة المالية، نزع الاعاجم الى سيرتهم الاولى ونفض فيهم عرق القوة  
فتحزبوا احزابا تناووه الدولة العربية وتحاول هدم اركان حكومتهم  
الديموقراطية واستبدالها بحكومة الاشراف الارسطوقراطية ولم يروا انون  
اهم على هذه البقية الا الدعوة لآل البيت النبوي الشريف فبشوا منهم  
الدعاة في الآفاق الاسلامية يدعون لآل البيت في السر تارة والملاينة  
أخرى حتى تمكنوا من كبد الدولة المراونية واوغروا عليها صدور الامة  
وشوشوا على ملوكها ندير أمور الرعية فكان ما كان من تتبع هؤلاء لاهل  
البيت بالقتل والتشريد حتى استفحل الخطب وأحفظوا عليهم قلوب المسلمين  
فتألبوا على قلب دولتهم مرارا عدة انتهت بظهور الدولة العباسية وتسليمها  
مقاليد الأمور لانصارها من الاعاجم الذين لم يلبثوا الا بجيلا أو بعض  
جيل حتى توثبوا على الخلافة وتشاطر زعماءهم ملك العباسيين العريض  
فأعادوا سيرة الاشراف الاولى لا قبح ما كانت عليه من قبل في سوء  
الاحدوث والايغال في الظلم وبسط يد القهر والاستبداد على الناس  
وسلم بشيء من هذا البحث فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

### ﴿ وقائع القادسية ﴾

دعا رستم قوميه الى مسالمة المسلمين بعد كلام طويل جرى بينه  
وبين المغيرة فأبوا عليه وأراد سعد ان يباشر الحرب انذارا للقوم آخر  
مرة فأرسل ثلاثة من ذوي الرأي الى رستم يدعونه وقومه الى الاسلام:  
فقالوا له ان أميرنا يدعوك الى ما هو خير لنا ولك، والمغيرة ان تقبل



مادعائك اليه وارجع الي ارضنا وارجع الي ارضك وداركم لكم وأمركم  
فيكم وما أصبتم كان زيادة لكم دوننا وكنا عوناً لكم على أحد ان أرادكم  
فاتق الله ولا يكونن هلاك قومك على يدك وليس بيننا وبين ان ننبط  
بهذا الامر الا ان تدخل فيه

هذه كانت آخر دعواهم له ان يقبل الاسلام ويحتفظ بدوائمه وملكيته  
وملكه ويبقى في أرضه ويرجعوت الي أرضهم وسلطان الفرس لهم وعابهم  
لا يضارون في ملكهم ولا يمس جانب سلطانهم ولهم مع ذلك الحماية والدفع  
من المسلمين ان هذا الغاية لانصاف ومنتهى السعادة لقوم انقسموا في حاة  
الوثنية واستناموا ازعماء الجور . لكن رستم رفض هذه الدعوة ونهط  
هذه النعمة بحجارة ازعماء الامة وقادة الجيش ودعائين البلاد فرد الرسل  
كما جاءوا اول مرة وانذر المسلمين بالحرب وعو في باطن الامر لا يريدوها  
ولم يتقدم لها الا مكرها عليها عالمها بصير قومه بعدها قومه بعبور النهر  
بعد ان سأل سعدا : انعم الينا ام نعيم اليك ؟ فأجابه ان اعبر وارسل سعد  
الي المسلمين ان يفتقوا مواقفهم وأخذوا الانصاف أهبتهم ففعلوا وعبر اليهم  
الفرس من العتيق وجعل رستم ينفه وبين يزدجرد يريد ان ينقل الخبر بالصوت  
أي وضع رجلا في موقف يقرب بمضما من بعض بحيث اذا نادى الواحد  
يسمعه الآخر فيصل الخبر الي يزدجرد في أقرب وقت

كان بسعد يومئذ روض عرق النساء وقروح في ألتيه لا يستطيع  
الركوب فبقى على سطح القصر وهو مكب على وجهه في صدره وسادة  
يشرف على الناس والصف في أصل حائطه فعابه بعض الناس بذلك وذكره  
في شعره وقال :

فقاتل حتى أنزل الله نصره وسعد باب القادسية معصم  
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة ونزوة سعد ليس فيهن أئمة  
فبلغت أبياته سعدا فقال اللهم انت كان هذا كاذبا وقال الذي قال  
رباء وسبعة فاقطع عني لسانه ثم نزل إلى الناس وأراهم ما به من القروح  
فمذروه وعلموا حاله ولما عجز عن الركوب استخلف خالد بن عرفة  
ودعا بناس من ذوي الرأي والتجدة منهم المغيرة بن شعبة وطليحة  
الأسدي وعمر بن سعد يكره وأمثالهم وأمرهم بتحريض الناس على  
القتال ففعلوا وأمر سعد الناس بقراءة سورة الانفال فلما قرئت هشت  
قلوب الناس وعيونهم وعرفوا الكينة مع قرائتها فلما فرغ القراء منها  
قال سعد: ازموا مواقفكم حتى تصلوا الظهر فاذا صليتم فاني مكبر تكبيرة  
فكبروا واستعدوا فاذا ستم الثانية فكبروا والبسوا عدتكم ثم اذا  
كبرت الثالثة فكبروا وليشط فرسانكم الناس فاذا كبرت الرابعة فازحفوا  
جميعا حتى تخالطوا عدوكم: فلما كبر سعد الثالثة خرج أهل النجدات  
فانشبوا القتال ودارت رحى الحرب واعتور الطعن والضرب وكانت  
الفرس قد قصدت بحيلة بسبعة عشر فيلا فنشرت خيل بحيلة فكادت بحيلة  
تهلك لنفار خيلها وأرسل سعد إلى بني أسد ورئيسهم طليحة أن يدفعوا  
عن بحيلة فخرج طليحة بن خويلد في كتابها فباشروا القبيلة فقام الأشعث  
ابن عيسى في بني كندة فحرضهم على القتال فلما رأى الفرس ما يلقى الناس  
والقبيلة من أسد رموهم بمجدهم وحملوا عليهم وفيهم ذو الحجاب والجالينوس  
والمسلمون ينظرون التكبيرة الرابعة من سعد واجتمعت حلبة فارس  
على أسد فنبثوا لهم وكبر سعد الرابعة وزحف اليهم المسلمون ورحى الحرب



تدور على أسد وحملت القيول على الميمنة والميسرة فكانت الخيول تحيد  
 عنها فأرسل سعد إلى عاصم بن عمرو التميمي أن يكفيه وقومه شر القبيلة  
 فتقدم عاصم بجماعة من شجيمان قومه ورماتهم فقطعوا وضمن القبيلة فبعثت  
 وفرت برجالها ونفس عن أسد فردوا جنود فارس عنهم إلى موافقهم  
 واقتتلوا حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبت هداة من الليل ثم رجع  
 الفريقان وقد أبى بنو أسد في ذلك اليوم - وهو يوم أرمات - بلاء عظيم  
 لما أصبح القوم في اليوم الثاني - وهو يوم أغوات - وكل سعد بالقتل  
 والجرحى من ينقلهم فسلم الجرحى إلى النساء ليقرن عليهم وأما القتلى فدفنوا  
 هناك وبناتهم يدفنون القتلى طلعت نواحي الخيل من الشام ومعها القمعاق  
 ابن عمرو الذي قال عنه أبو بكر: لا يهزم جيش فيهم مثل هذا - وقد كان  
 عمر كتب إلى أبي عبيدة بإرسال أهل العراق إلى العراق كما تقدم في سيرته  
 فارساهم وعليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بن أخي سعد ويعرف بالرقال  
 وكان القمعاق على مقدمته فتعجل تقدم إلى الناس صبيحة هذا اليوم وهو  
 يوم أغوات فعهد إلى أصحابه وهم ألفان ينطلقوا أشدرا كل ما بلغ عشرة  
 مدي البصر سر حواشرة - ولما وصل سلم على الناس وبشرهم بالمدد وحرصهم  
 على القتال وقال اصنعوا كما صنعتم ثم خرج وهو ينادي بالثارات أبي عبيد  
 وسليط وأصحاب الجسر وطلب لبراز يبرز إليه ذو الحاجب فتجاوزوا سائمة  
 ثم قتله القمعاق ثم خرج البندوان والقيزان فأنضم إلى القمعاق الحارث بن  
 ظبيان أحد بني تميم اللات فبارزوا فقتل القمعاق القيزان وقتل الحارث  
 البندوان ثم مازال يبارز الأفران حتى اتصف النهار فتراحف الفريقان واقتلوا  
 حتى اتصف الليل

ثم أصبحوا يوم عماس وهو اليوم الثالث وهم على مواقفهم فكان من حسن مكاييد القعقاع ان بات تلك الليلة يسرب أصحابه الى المكان الذي فارقه فيه وقال اذا طلعت الشمس فأقبلوا مائة مائة فان أقبل هاشم (يعني ببقية الجيش الآتي من الشام) فذاك والا جددتم للناس رجاء وجداً وأصبحوا على مواقفهم فلما ذر قرن الشمس أقبل أصحاب القعقاع حين رآهم كبر وكبر المسلمون وتقدموا وتمكنت الكناشب واختلوا والضرب والظعن فما جاء آخر أصحاب القعقاع حتى انتهى اليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فأخبر بما صنع القعقاع فعنى أصحابه سبعين سبعين وكان فيهم قيس ابن هيرة بن عبد يغوث المعروف بقيس بن مكشوح فالتدب مع هاشم حتى اذا خالط الناس كبر وكبر المسلمون ثم حمل على المشركين حتى خرق صفهم الى السيق وكان الفرس باتوا يعملون توأيتهم ويعدون فيلتهم واقتلت الرجال جميعها ان تقطع وضئها فلم تنفر الخيل منهم كما كانت بالامس لان الخيل استأنست بالرجال المطيقين بها وكان يوم عماس شديداً على العرب والفرس وقال فيه القعقاع وعمر بن معد يكرب وهاشم وقيس بن مكشوح وعاصم بن عمرو واضربهم من انجاد المسلمين قتالا شديداً والتدب عمرو والقعقاع للفتنة فشر دوها وما زل القتال دائرة رجاء حتى أمسوا فلما أمسى الناس اشتد القتال وكانت ليلة (الهرير) وكان الفرس لا يريدون غير الزحف فتقدموا صفوفهم وزاحفهم الناس يغير اذن سعد وكان اول من زاحفهم القعقاع وقال سعد: اللهم اغترها له وانصره فقد أذنت له ان لم يستأذنني ثم ان سعدا واعد المسلمين ثلاث تكبيرات يزحفوا جميعهم فلما كبر الاولى تقدمت أسد وثله درأسد على حسن بلائها في هذه الحرب



فقال: اللهم اغفرها لهم وانصرهم: ثم حامت النخع ثم بجيلة ثم كندة ثم زحف  
الرؤساء ورحى الحرب تدور على القمعاق وتقدم حذافة بن الربيع وامراء  
الاعشار وطلحة وغاب وجمال وأهل النجدات ولما كبر سعد الثالثة  
تلاحق الناس بعضهم بعضا وخالطوا جنود الفرس واستقبلوا الليل استقبالا  
بعد ما صلوا المشاء وكان صليل الحديد فيها ككصوت القيون ليثهم الى  
الصباح وأفرغ الله الصبر عليهم فراغا وبات سعد بليلة لم يبت عنها وراى  
العرب والعجم أمرا لم يروا مثله قط . فلما كان عند الصبح اتقى الناس الي  
انتسبوا فاستدل سعد بذلك على أنهم الاعلون وان المسلمين هم الظافرون  
وكان أول شيء سمعه نصف الليل الباقى صوت لقمعاق بن عمرو وهو يقول:

نحن قتلنا معشرا وزائدا اربعة وخمسة وواحدا

نحسب فوق اليد الاسودا حتى اذا ما نادعوت جاهدا

الله وبي واحترزت عامدا

وأصبح الناس من تلك الليلة التي تدعى ليلة الهرير وهم حسرى لم  
يغمضوا اجفانهم فصار القمعاق في الناس فقال ان الدائرة بعد ساعة لمن بدأ  
القوم فاصبروا ساعة واحملوا فان النصر مع الصبر فاجتمع اليه جماعة من  
الرؤساء وصمدوا رستم حتى خالطوا الذين دونه فلما رأته القبائل  
قام فيها رؤساؤهم وقالوا لا يكونن هؤلاء أجدا في أمر الله منكم ولا هؤلاء  
(يعنون الفرس) أجرا على الموات منكم فحملوا فيما بينهم واقتتلوا حتى قام  
قائم الظهيرة فكان أول من زال القيرزان والهرمزان فناخرا وثبتا حيث  
انتهيا وانفرج القلب وركب عليهم النخع وهبت ريح عاصف فقلعت طيارة  
رستم فهوت في المتيق وانتهى القمعاق ومن معه الى السرير وقد قام عنه

رستم وجاء هلال بن عاقمة فضرب رستم فقتله ونادى الي الي قتل رستم  
فأطاف به الناس وانهمزم قلب الفرس فقام الجالينوس على الروم ونادى  
الفرس الى العبور واما المعتزتون بالسلاسل فمهافتوا كلهم في العتيق وأخذ  
ضرار بن الخطاب درفش كايان وهو العلم الاكبر الذي كان للفرس (مر  
خبره في سيرة أبي بكر) ففوض منه ثلاثين ألفا ونقل سعد سلب رستم  
لقائه هلال

كانت وفائع القادسية هذه من أعظم الوقائع التي دونها التاريخ وقتل  
فيها من المسلمين نحو سبعة آلاف وخمسمائة واما من قتل من الفرس فعدد  
كبير بالغ فيه المؤرخون وانتهت هذه الوقائع بكسر شريرة الفرس وفل  
خدم وتشتت جندهم ودخول الوهن على نفوسهم كما كان ذلك مع الروم  
في وقعة اليرموك . ولغريب في هذا ان عدة المسلمين كانت ضعيفة  
لانشاء كل عدة الفرس المريقين في المدينة الماهرين في الصناعات لاسيما  
في الادوات الحربية حتى لقد روى المؤرخون ان الفرس كانوا يشبهون  
سهام العرب بالمغازل فقد روى البلاذري عن أبي رجاء القارسي عن أبيه  
عن جده قال: حضرت وقعة القادسية فلما رمتنا العرب بالنبل جعلنا نقول  
(دوك دوك) نعي مغازل فما زالت بنا تلك المغازل حتى أزلت أمرنا :

وقد غنم المسلمون في القادسية غنائم كثيرة الله أعلم بمقدارها ولما  
جمعت الاسلاب والاموال جمع شيء لم يجمع قبله مثله وأمر سعد القمقاع  
وشريحيل بن السمط باتباع القارين وخرج زهرة بن الحوية التميمي في  
آثارهم في ثلاثمائة فارس ثم أدركه الناس فلحق المنهزمين والجالينوس  
يجمعهم فقتله زهرة وأخذ سلبه وامعنوا فيمن لحقوه قتلوا وأسرا ورؤي



شاب من النخع وهو يسوق ثمانين رجلاً أسرى من الفرس وهو ذليل  
على ما أصاب القوم من الذعر والخوف وما داخلهم من الجبن بعد القادسية  
التي رأوا فيها من قتال المسلمين ما شيب له الولدان ويحقق عند ذكره الجنان  
رأي سعد سلب الجالينوس فاستكثره على زهرة بن الحوية وليس  
له أن يستكثر عليه مثله في مثل موقفه ذلك فكتب إلى عمر في ذلك فأخذ  
عليه عمر استكثره على زهرة سلب الجالينوس وكتب إليه : نعمد إلى  
مثل زهرة وقد صلى (سبق) بمثل ما صلى به وقد بقي عليك من حراك  
ما بقي تقعد قلبه : أمض له سلبه وفضله على أصحابه عند عطاءه بخمسة :  
ونعم ما فعل عمر رضي الله عنه فقد انصف الرجل من جهة ونبه سعداً من  
جهة ثانية إلى وجوب تألف كبار الناس في مواقف الحروب امتلاكاً  
لقلوبهم وتقديراً لقدرة خدمتهم

لما رأى جنود الفرس بعد وقعة القادسية ما رأوا من ظفر المسلمين  
وها لهم أمر الإسلام استأمن قسم عظيم منهم على أن يكونوا من جنود  
المسلمين وكان مع دستم أربعة آلاف جندي يسعون جندشاه (ولم يعلمهم  
من الحرس الملكي) استأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ويحالفوا من أحبوا  
ويقرض لهم في المعطاء فأعطوا الذي سألوه وحالفوا زهرة بن حوية السعدي  
الشمسي وأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف : نقل هذه  
الرواية البلاذري في فتوح البلدان وهي إذا صحت تدل على جواز استخدام  
الذمي في الجند الإسلامي إذا طلب ذلك ولا يمتنع هنا أن الفرس من  
الحجوس وهم غير أهل الذمة من الكتابيين فإن عمر كان يعامل الحجوس  
معاملة أهل الذمة من حيث الجزية وغيرها فقد روى البلاذري أيضاً عن جعفر

ابن محمد عن أبيه قال كان للمهاجرين مجلس في المسجد للمشاورة فكان  
عمر يجلس معهم ويحدثهم عن ما ينتهي إليه من أمر الآفاق « يستشيرهم  
في الأمور » فقال يوماً ما أدري كيف أصنع بالجوس فوثب عبد الرحمن  
ابن عوف فقال : أشهد على رسول الله ( ص ) انه قال « سنوا بهم ( أي  
بالجوس ) سنة أهل الكتاب »

ومن هذا الحديث نعلم ان الجوس في المعاملة الشرعية كأهل الكتاب  
لهذا عاملهم عمر رضي الله عنه معاملة أهل الكتاب



### فتح المدائن

#### عاصمة الاكسرية

ان وقعة القادسية كانت كما ذكرنا مقدمة لتوهين قوة الفرس وتهيئاً  
للوصل الى عاصمة الاكسرية التي كانت أم البلاد الفارسية ومقل الاسرة  
السكسرية لهذا كان ما كان من سعد في القادسية من طول التأني والتريث  
في أمر الحرب وأخذ العدة ومطاوله العدو حتى أضجر رستم من طول  
المكث وجعله يهاجم جيش المسلمين مهاجمة اليأس من الظفر بعد ان رأى  
ما رأى من ثبات العرب ووزانتهم وحسن قيام رؤسائهم على أمور الحرب  
ولما انتهى أمر القادسية الى ما انتهى اليه أقام سعد بها بعد الفتح شهرين  
وكان عمر فيما يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالمسير الى المدائن وان يخلف  
النساء والعيال بالعتيق وان يجعل معهم جنداً كشيفاً وان يتركهم في كل  
مفتم ما داموا يحتفون المسلمين في عيالاتهم : ففعل ذلك وسار من القادسية  
لأيام بقرين من شوال سنة خمس عشرة وقدم امامه عبد الله بن التمام



وزهرة بن حوية وشرحبيل بن السمط فلقبهم في برس جمع من الفرس  
 فهزمهم المسلمون ففروا الى بابل وفيها ذلة القادسية ولما هزموا اقبل بسطام  
 دهقان برس فصالح زهرة وعقد له الجسور وأخبره بمن اجتمع ببابل  
 فارسل زهرة الى سعد يعرفه الخبير فقدم عليه سعد ببرس وسير في المقدمة  
 واتبعه عبد الله وشرحبيل وهاشما المرقاني بن أخيه واتبعهم هو ببيعة الجيش  
 فنزلوا على القيرزان ببابل فافتلوا فهزمهم المسلمون وكان فيهم عدة من  
 القواد الكبار منهم النخبرخان والهرمزان ومهران فانطلق هؤلاء  
 القواد كل الى جهة فأخذها ورحل سعد وعلى مقدمته زهرة فالتقوا  
 بجمع من الفرس في كوتي فهزموهم ثم ارتحلوا الى بهرشير وهي المدائن  
 الغربية فلما وصلها المسلمون ورأوا الايوان قال ضراد بن الخطاب : الله  
 أكبر أيض كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله : وكبر الناس معه  
 فكانوا كلما وصلت طائفة كبروا ثم نزلوا على المدينة وكان نزولهم عليها في  
 ذي الحجة سنة خمس عشرة وانما كانوا يكبرون لتحقيق وعد رسول الله  
 لهم بملك كسرى : والذي أخذ باقعة العرب فاستكانوا للدعوة واخلصوا  
 للاسلام النية وتقاتلوا في سبيل نشر الدين ورفع رايته على صروح الممالك  
 انما هو لتحقيق وعد النبي ( ص ) لهم بمصير ملك فارس والروم اليهم حتى  
 ان هذا الامر كان من أعظم البواعث على اخلاص كثير من المنافقين  
 وحسن اسلامهم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى كانوا من  
 اعوان الاسلام وقادة الفتح بعد : ولله الحجة البالغة على الناس اجمعين  
 نزل المسلمون على بهرشير وهي على شاطئ دجلة الغربي وحاصروها نحو  
 شهرين وهم يرمون العدو بالحمايق ويدبون اليهم بالديابات ويقاتلونهم بكل

عدة وأنصبوا على المدينة عشرين منجنيقا حتى ضيقوا على أهلها الحصار  
وباتوا في ضنك شديد فأكلوا الكلاب والسنائر وصبروا من شدة  
الحصار على أمر عظيم وبالنهاية غادروا المدينة وقطعوا إلى المدينة الثانية  
فأخذها سعد وأنزل المسلمين منازلها وكان فتحها في صفر سنة ست عشرة  
أقام سعد في بهرشير أياما من صفر وهو يفكر في كيفية العبور إلى  
المدينة الثانية التي فيها إيوان كسرى فأتاه علق فدلّه على مخاضة تخاض إلى  
صلب الفرس فأبى وتردد عن ذلك لأن النهر كان كثير المد يومئذ ودجلة  
تتدف بالزبد فجاءه آخر وحرّضه على العبور وقال إن بقيت ثلاثة أيام  
فإن يزدجرد يذهب بكل شيء في المدائن فبيّحه ذلك على العبور فجمع الناس  
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

إنّ عدوّكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون إليه معه  
وتخلصون إليكم إذا شاؤا في سفنهم فيناوشونكم وليس وراءكم شيء تخافون  
أن تؤتوا منه . وقد كنّاكم أهل الأيام وعطلوا ثغوركم . وقد رأيت  
من الرأي أن تجاهدوا العدو قبل أن تحصدكم الدنيا . ألا أني قد عزمت  
على قطع هذا النهر إليهم :

فقالوا جميعا عزم الله لنا ولك على الرشد فافعل : فتدب الناس إلى  
العبور وقال : من يبدأ ويحمي لنا الفراض حتى نتلاحق به الناس لكي لا  
ينتموهم من العبور ؟ فانتدب عاصم بن عمرو ذو البأس في ستمائة من أهل  
النجدات فاستعمل عليهم عاصما فقد مهم عاصم بستين فارسا على الخيل  
الذكور والإناث ليكون أساسا لسياسة الخيل ثم اقتحموا دجلة فلما رأهم  
الفرس وما صنعوا أخرجوا للخيل التي تقدمت مثلها فافتحموا عليهم دجلة



فلقوا عاصما وقد دنا من الفراض فقال عاصم : الرماح الرماح اشرعوها  
وتوخوا الميون : فالتقوا فاطمتموا وتوخى المسلمون عيونهم فولوا فلاحقهم  
المسلمون وتلاحق السائمة بالستين غير متعبين ولما رأى سعد عاصما على  
الفراض قد منعها. أذن للناس بالافتحام وتلاحق الناس في دجلة حتى اذا  
بلغوا الضفة الثانية ورأى القرس ذلك ولواهاريين : وكان يزددجرد قدم  
عياله الى حلوان قبل ذلك وخلف جماعة على بيت المال من خواص أصحابه  
فخرجوا بما قدروا عليه وتركوا من المتاع والآنية والالطاف شيئا كثيرا  
مع ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم وذكر المؤرخون عما وجد  
في بيت المال مقدارا فيه من الفلو والمبائنة ما يرفضه العقل وهو ثلاثة  
آلاف الف الف الف وقد نقل هذا العدد ابن الاثير عن الطبري والطبري  
أعقل من ان لا يحكم العقل في اراد مثل هذا العدد وانما هو من تحريف  
النساخ أو من حشو بعض أغبياء الناس اذ وجود ثلاثة آلاف ألف أي  
ثلاثة آلاف مليون بلا تكرير ثلاثة مرات أمر يستبعد العقل فكيف  
به لو كرر وقد رأينا كثيرا من أمثال هذه الروايات الكاذبة في التاريخ  
وانما يظهر كذبها بقليل من التبصر والامعان ومعظمها ناشئ عن التحريف  
في النقل والمسح في النسخ

لما دخل المسلمون المدينة لم يجدوا بها أحدا الا حامية القصر الابيض  
وهؤلاء استأمنوا في الحال ودخل سعد الايوان واتخذ فيه مصلى للمسلمين  
ولم يغير مافيه من التماثيل وانه ليصلي بالناس والتماثيل قائمة فيه : وقرأ سعد  
يوم دخوله الايوان « كم تركوا من جنات وعبود وزرع » الآية  
وجمع سعد من الغنائم ما يفوق الحصر ومنها ذخائر كسرى وسلاحه

وناهيك بذخائر الكاسرة. وقسم النبي على الجند فاصاب الفارس اثني عشر ألفا وكان كلهم فارس ليس فيهم راجل وبعث بالانخاس الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيها سيف كسري ومنطقته وز برجده فلما رآها قال: ان قومًا أدوا هذا لذوو أمانة: فقال له علي رضي الله عنه انك عفت فعفت الرعية

ولا جرم فانه مع اقبال هذه الدنيا العريضة على المسلمين يومئذ وامتلاء ايديهم بالغنائم وصيرورة كنوز فارس اليهم كانوا على جانب من عزة النفس والامانة والتعفف قل ما صدر عن جيش من جيوش الفاتحين وخذ لك مثالا على ذلك ان رجلا من المسلمين أقبل يومئذ بمحق (عليه) الى صاحب الاقباض فقال ومن معه: ما رأينا مثل هذا ما يعمله (يمانه) عندنا ولا ما يقاربه: فقالوا: هل أخذت منه شيئا؟ فقال: والله لولا الله ما أتيتكم به: فقالوا من أنت؟ فقال والله لا أخبركم فتحمدوني ولكني أحمد الله وأرضى بشوابه: فأتبعوه رجلا فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس وقال سعد: والله ان الجيش لذو امانة ولولا ما سبق لاهل بدر لقلت انهم على فضل اهل بدر، لقد تبعت منهم هناة ما أحسبها من هؤلاء:

وقال جابر بن عبد الله: والذي لا اله الا هو ما اطلعنا على أحد من أهل القادسية انه يريد الدنيا مع الآخرة. فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فمأ رأينا كاماتهم وزهدهم وهم طليحة وعمرو بن معد يكرب وقيس بن المكشوح الى هذا الحد بلغت العفة والامانة من المسلمين يومئذ وانما كان الباعث لهم على ذلك أمور منها جدة الدين والاختلاص لله في الجهاد، ومنها القناعة بكل ما حصل واعتباره انه نعمة عظمى بالنسبة لما كانوا عليه



قبل الاسلام من شطف العيش وضنك الحياة يضاف الى هذا سداجتهم  
القطرية ومعيشتهم البدوية حتى لقد روي ان بعضهم أخذوا الكافور فظنوه  
ملحا وطبخوا به الطعام : وكان بعضهم يستبدل الذهب بزنته فضة وبالجمل  
فقد بلغ جيش المسلمين هذا من الامانة والاخلاص وسلامة القلوب  
وصدق القول والعمل منهي المراتب حتى اتى الناس على جيش القادسية  
خير الثناء كما رأيت وقال عمر عنهم : أولئك أعيان العرب :

لما استتم لسعد فتح المدائن واستقر به المقام أرسل في أثر المنهزمين  
زهرة بن الحوية الى الهروان وأناه أهل النواحي واستأمنوه وسالحوه  
على الجزية ولم يدخل في صلحهم ما كان لآل كسرى اذ هذا صار فينا للمسلمين  
ثم سار جيشا عليه عبد الله بن المعتم الى الجزيرة ففتح تكريت والموصل  
وقد تقدم الخبر عن ذلك في سيرة عمرو والخلاف بين المؤرخين في فتح  
الموصل هل كان علي يد عياض بن غنم لما أرسله عمر لفتح الجزيرة سنة  
١٨ أم كان علي يد عبد الله بن المعتم من قبل سعد بن أبي وقاص سنة ١٦  
والارجح ان فتح الموصل كان سنة ١٦ من قبل سعد بن أبي وقاص وفتح  
عامة الجزيرة كان سنة ١٨ عن يد عياض بن غنم لان عياضا تولى فتح  
الجزيرة بعد وفاة أبي عبيدة وكانت وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ وقد مر الخبر  
عن ذلك في سيرة عمر في اخبار فتح الجزيرة فليراجع

وسير سعد جيشا الى حلوان بقيادة هاشم بن عتبة وعلى مقدمته  
القعقاع بن عمرو فكان لهم مع الفرس وقعة جلولاء الشهيرة التي تشبه وقعة  
القادسية ثم قصد القعقاع حلوان حيث يقم كسرى وكان كسرى قد فر  
منها منذ وصل المنهزمون من وقعة جلولاء فزاعها القعقاع في جند من

الامناء والخبراء (أي متطوعة الاعاجم) ونازلها حتى افتتحها وبقي القعقاع فيها الى ان تحول سعد الى الكوفة فلحقه القعقاع واستخاف على حلوان قباذ وكان أصله خراسانيا. ويظهر من هذا ان المسلمين لما توسعوا في الفتح اضطرروا بحكم الضرورة الى مشاركة الاعاجم في الامور الحربية والادارية بدليل نزول القعقاع على حلوان بجند من الاعاجم ثم تسليمه ولايتها الى علي قباذ ايضا. على ان مشاركة الاعاجم في أمور الفتح وتدير شؤون البلاد يومئذ من أحسن ما رمت اليه سياسة المسلمين لان القوم يتأسون بمثل هذه المعاملة الجميلة فيكونون عوناً للمسلمين في تدوين البلاد وتدير أمور السياسة ولعل هذه السياسة الحسنة التي كانت من عمر وقواده في مشاركة الاعاجم كانت من مميزات الفتح وأسباب سرعة انتشار الاسلام ورفع اعلامه في أقاصي البلاد اذ تسارع الفاتح وملايئته لاهل البلاد وتخصيصهم بشي من السلطة من أعظم الاسباب الممهدة سبيل الظفر للفاتحين

أثم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ما عهد اليه من فتح المدائن وقل جيش الفرس في القادسية وهدم عرش الدولة القديمة ودوخ عاصمة ملكهم العظيم فأنحدرت من شاطئ مجدها المائتلى فيما بعد الى هاوية الخراب حيث قامت مقامها في تلك الاصقاع بغداد دار الخلافة العباسية ومنبع أشعة التمدن الاسلامي العظيم واذا نظرت الى البلاد رأيته تشقى كما تشقى البلاد وتسعد

على ان ماضيه بغداد تحت جناحي الخلافة الاسلامية من الممالك الشامة والامصار الزائفة لم تضمه المدائن في عهد الدولة الساسانية. والفضل في هذا السعد واضرا به من اقبال الصحابة السابقين ورجال خلافة الراشدين جزاهم الله خير الجزاء عن المسلمين



— باب —

مخطوط الكوفة

وامارته عليها

اقام سعد بالمداث بعد الفتح فأضر بالعرب وخامتها وكان أوفد منهم  
 بخبر الفتح وقدأ الى عمر فرأى اصفرار وجوههم وتغير ألوانهم فسألهم  
 عن السبب فأخبروه انه وخومة البلاد فكتب الى سعد أن ابعث سامان  
 وحذيفة راثنين فليرتادا منزلا برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا  
 جسر: فأرسلهما سعد فخرج سلمان حتى أتى الأنبار فسار في غربي القرات  
 لا يرضى شيئاً حتى أتى الكوفة وسار حذيفة في شرقي القرات لا يرضى  
 شيئاً حتى أتى الكوفة (و كل رملة وحصباء مختلطين فهو كوفة) فأعجبتهما  
 البقعة فنزلا فيها فصليا ودعوا أن تكون منزل ثبات ورجعا الى سعد بالخبر  
 فكتب سعد الى القعقاع بن عمرو وعبد الله بن المعتم أن يستخلفا على جنديهما  
 ويحضرا عنده فارتحل حتى نزل الكوفة في المحرم سنة (٥١٧ هـ) وكان  
 بين نزول الكوفة ووقعة القادسية سنة وشهر وقيل أكثر فلما نزلها كتب  
 الى عمر، فكتب اليه بالبناء على الوجه الذي تقدم في سيرة عمر (رض)  
 وأقام سعد واليا على الكوفة وتوابعها نحو ثلاث سنين ونصف وكان حسن  
 الامارة كثير التبعية لاحوال الرعية منصفا بين المسلمين شديدا على  
 المعتدين: وكان عمر لا يفتأ يسأل عن سيرته كما هو دأبه مع جميع العمال  
 فوفد عليه مرة عمرو بن معد يكرب الزبيدي فسأله عنه فقال: متواضع  
 في خبائه، عربي في نمرته، أسدي تامود، (عريته) يعدل في القضية، ويقسم

بالسوية، ويعد في السرية، ويمطف علينا عطف الام البرة وينقل الينا حقنا  
نقل الذرة،

الا أن أهل الكوفة لما أخذوا الى الراحة وأخذ يتولد فيهم الفساد  
ويظهر التحزب وجعلوا يأنفون من سيادة قريش لادلالهم بالفتح وطول  
معاناتهم للحرب مع الفرس وغيرهم حتى قوم منهم بسعد بن أبي وقاص وأبوا  
عليه وكان أكثرهم من بني أسد وكان ممن تحرك في أمره الجراح بن  
سنان الاسدي . وكان مما عابوه عليه انه لا يحسن الصلاة . فبعث عمر محمد  
ابن مسلمة والناس في الاستعداد للفرس في نهاوند فسأل عن سيرته في الكوفة  
فكلهم قال خيرا سوى من مالا الجراح فانهم سكتوا ولم يقولوا سوا ولا  
يسوع لهم حتى انتهوا الى بني عبس فسألهم فقال أسامة بن قتادة : اللهم انه  
لا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية، ولا يغزو في السرية : فقال سعد : اللهم  
ان كان قالها رياء وكذبا وسمة فأعم بصره وأكثر عياله وعرضه لمضلات  
الفتن : فاصابته دعوة سعد . ثم دعا سعد على أولئك نفر فأصيبوا وأصيب  
الجراح اذ قطع بالسيوف يوم بدر الحسن بن علي رضي الله عنه ليقناله بساباط

وخرج محمد بسعد وبهم معه الى المدينة فقدموا على عمر فأخبروه  
الخبر : فقال كيف تصلي يا سعد : قال أطيل الاولين وأخفف الآخرين :  
فقال هكذا الظن بك يا أبا اسحق : ثم ان عمر دفعا للفتنة في وقت يريد  
به تجهيز الجيوش لها وند حيث يعد الفرس العدة العظيمة لحرب المسلمين  
عزل سعدا وولى مكانه خليفته على الكوفة وهو عبد الله بن عبد الله بن  
عتبان : وأراد عمر على الامارة مرة ثانية فأبى وقال كيف أتأمر على قوم  
يزعمون اني لأحسن أصلي : ولما طعن عمر أوصى الخليفة سده ان يؤمر



سعدا فأعاده عثمان رضي الله عنه إلى الكوفة ثم عزله لأنه افترض من عبد الله بن مسعود من بيت المال قرضا وتقاضاه ابن مسعود فلم يوسر سعد قتلاحيا وتناجيا بالصبيح ورفع سعيده ليدعو على ابن مسعود . فقال له : ويحك قل خيرا ولا تلعن : وبلغ عثمان الخبر فعزله عن الكوفة فاعتزل في منزله في العقيق قرب المدينة : وقد منا أن عمر رضي الله عنه كان يصادر عباله فلما كان سعد أميرا من قبله على الكوفة شاطره ماله فقال له سعد لقد هممت قال عمر : بأن تدعو علي ؟ قال : نعم قال : إذا لا تجدني بدعاء ربي شقيا

### ❦ باب ❦

❦ نبد من أخباره ❦

### ❦ واعتزله الفتنة ❦

( صدقه في الحديث ) كان سعد رضي الله عنه صادق الحديث صادق الرواية لما فطر عليه من صدق اللمجة وقول الحق : روى ابن عساكر عن عبد الله بن عمر عن سعد عن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين وإن عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال : إذا حدثك سعد عن رسول الله فلا تسأل عنه غيره : وفي رواية : فلا تبغني وراء حديثه شيئا .

وقد بلغ به الحرص على صدق الحديث أن كان يضمن بالرواية خوف التعريف ونقل ما لم يقل ففي رواية ابن عساكر عن السائب بن يزيد : قال خرجت مع سعد إلى مكة فما سمعته يحدث حديثا عن رسول الله (ص)

حتى رجعنا الى المدينة : وروى عن عائشة بنت سعد قالت سئل سعد عن شيء فاستعجم فقل له في ذلك فقال اني أكره ان أحدنكم حديثا فتجعلوه مائة حديث :

ومن البديهي ان سعدا ما قال هذا القول الا لانه يخاف كما كانت يخاف كبار الصحابة ومنهم عمر وأبو عبيدة من كثرة الرواية وتحريف النقل ووضع الحديث ومن علم بما حدث من الوضع لاسيما في أيام الفتن العظمى التي تارثرها بين المسلمين عذر هؤلاء الصحابة وأشباههم على تجنب رواية الحديث والنهي عنه الا ما تعلق منه بالاحكام وحسب الأمة ما أصابها من البلاء وتفرق الكلمة مما وضعه يومئذ الشيعة وأعداؤهم من الاحاديث التي يريد بها كل فريق تأييد دعواه وتعزير جانبه ولو لم يكن من البلاء الا ما دخل في نفوس العامة ووقر في آذانهم من أخبار المهدي المنتظر لكفى ذلك وهنا على الأمة وهونا على الأمة وهونا لها لترك عامتها التذرع بالاسباب عند حلول كل حادث جال اعتمادا على ظهور ذلك المنتظر وطالما تظاهر أناس بهذه الدعوى الباطلة وغشوا العامة باكاذيبهم المقتراة ولم ينشأ عن دعواهم من دفع البلاء الذي يرجوه العامة الا زيادة في البلاء وسفكا للدماء وتفرقا بين الأمة وتشفيتا للكلمة ومع هذا فليس ثمة من يعتبر بكذب تلك الاخبار المفسرة ويزدجر عن غي النفس واضلال العقل وغش الضمير : وماذا عسانا نقول عن واضعي أمثال تلك الاخبار وما أصاب الأمة من جرائمها شاهد عدل يشهد بانهم لم يريدوا بهم الاسلام خيرا . ومن كان هذا شأنه فاحرى به ان لا يحشر مع المؤمنين . ولنا كلام على احاديث المهدي وما جرت من المصائب على الأمة نرجعه لحل آخر



وكلام أعم منه يجول في الضمير ويحجم عنه اللسان أدبامع أسلافنا الغابرين  
وتفاديا من تهجم الجاهلين

(ومن محاسن أقواله) مارواه ابن عساكر عن المدائني قال : قال  
سعد لابنه : اذا طلبت الفنا فاطلبه بالقناعة فانه من لم يكن له قناعة لم  
يفنه مال :

(ومن جميل خلق سعد) مارواه ابن عساكر عن طارق بن شهاب  
قال : كانت بين سعد وخالد بن الوليد كلام فذهب رجل يقع في خالد  
عند سعد فقال : مه ان ما بيننا لم يبلغ ديننا :

وما أخلق باهل الفضيلة وأرباب العقل والدين الختم على أفواه النمامين  
والاخذه على أيدي المفتائين كما صنع سعد رضي الله عنه اذ ليس أفسد  
للقلوب وأفسم لمرى التألف وأدعى لبث روح البغضاء بين الافراد من  
الغيبة والنميمة، وشر الناس الذين هم شر على المجتمعات النمامون المفتابون  
الساعون بالتفريق الدائبون على الوشاية. ومن أراد ان يعلم مصير الافواه  
الذين يتفشى بينهم هذا الداء العضال والمرض القتال مرض الوشاية فليطلق  
نظر المتأمل على ما أصاب بعض المالك الاسلامية ليري من تباغض  
الافراد وتناكر القلوب وتداعي أركان العمران وهدم بيوت الحمد وتقويض  
أسس السعادة القومية والاخاء الجنسي والديني مالا دليل على سوء مغبة  
النميمة أعظم منه

واعلم انه وان كان أكثر ما يؤثر على حياة الامم ويبعث على زوال  
الدول هو فساد الاخلاق عامة الا أن لفعل هذا الخلق « أي خلق النميمة  
والسماية » خاصة أثرا قبيحا في الوجود يربو على كل أثر من آثار فساد

الأخلاق وفقد التربية لانه اذا فشا في قوم فأكثر ما ينزع اليه الامراء  
توصلا بزعمهم الى اكتناه كنه القلوب ووقوفاً على ضمائر الرعية وهيهات  
ان يجدوا وسيطاً لنقل أخبار الناس اليهم الا من انغمس في حمأة الشر واطرح  
رداء الحياء وغلب عليه حب الشهرة وفقد المروءة وتجرّد عن الفضيلة فيسعى  
في التفريق بين الامير والمأمور والحاكم والمحكوم لئلا يريدها ودناءة يتوخاها  
وفي هذا من المضرّة ما لا يخفى على أعمى فضلاً عن البصير ان كلمة سوء واحدة  
تأتي لسلطان جائر مثلاً تكفي لهدم ملك كبير، واستشراء شر عظيم، وقيام  
قتل عمياء، تضطرب لها الدهماء، كما سير عليك مفصلاً في محله من هذا  
الكتاب ان شاء الله

(ومن أخباره في القادسية) ما رواه صاحب الاغانى ان عمر بن  
الخطّاب كتب اليه ان فض ما زاد من أموال الغنائم على حملة القرآن فأتاه  
عمر بن معد يكرب فقال له : ما معك من كتاب الله تعالى ؟ فقال اني  
أسلمت باليمن ثم غزوت فشغلت عن حفظ القرآن : قال مالك في هذا المال  
نصيب : وأتاه بشر بن ربيعة الخثعمي فقال : ما معك من كتاب الله ؟ قال  
بسم الله الرحمن الرحيم . فضحك القوم منه ولم يعطه شيئاً فقال عمر وفي ذلك :  
اذا قلنا ولا يبكي لنا أحدٌ      قالت قريش ألا تلك المقاديرُ  
نمطى السوية من طعن له قننٌ      ولا سوية اذا أعطى الدنانيرُ  
وقال بشر بن ربيعة :

أنختُ	باب القادسية	ناقتي	وسعدُ بنُ وقاص عليّ أميرُ
وسعد أمير شرّه	دون خيرِهِ	وخير أمير بالمراق	جريرُ
وعند أمير المؤمنين	نوافل	وعند المثني	فضة وحريرُ



تذكر هداك الله وقع سيوفنا      يباب قد يس والمكر عسير  
 عشية ود القوم لو ان بعضهم      يمار جناحي طائر فيطير  
 اذا ما فرغنا من فراع كتيبة      دلفنا لا خرى كالجمال تسير  
 ترى القوم فيها اجمعين كأنهم      جمال بأحمال لهم زفير  
 فكتب سعد الى عمر رضي الله عنه بما قال لهما وما ردّا عليه  
 وبالقصيدتين فكتب اليه ان أعطهما على بالائهما فاعطى كل واحد منهما  
 الف دينار

### ﴿ اعتراله الفتنة ﴾

نريد بالفتنة فتنة عثمان وعلي وطلحة ومعاوية والزيد التي تحزب فيها  
 المسلمون احزابا كل حزب بما لديهم فرحون وهي الفتنة التي يقف دونها  
 عقل الحكيم حائرا بين الاقدام على خوض عباها واستكناه كنه خباياها  
 وبين الاحجام عنها والقاء اخبارها على علائها وغض الطرف عما انطوى  
 في ثناياها. لالائها اول بادرة بدرت في الملك وفتنة ظهرت في الدول كلاً  
 ان قيام الدول واستصفاء الملك انما يتم بوجود احزاب ينصرون النازع  
 الى الملك واعوان يتبعون القوة او يناضلون عن صاحب الحق في كل قوم  
 وعصر. وانما صيغ السلف لهذه الفتنة بصيغة دينية هو الذي يجعل الباحث  
 بين اقدام واحجام مع انها فتنة سياسية تابعة لجرى السنن الطبيعية في  
 الدول اذ مادامت شؤون البشر لا تستقيم الا بالتوازن والمجتمعات لا تقوم  
 الا بحاكم يدبر امورها وينظم شؤونها وينفذ قوانينها فاخلاف على رئاسة  
 الدول والنزاع على منصب الحكم متوقع بين الطامحين اليه القادرين عليه

في كل أمة وجيل وتنازع البقاء في الملك أمر طبيعي كما هو في كل الاشياء  
كما سنفحص في هذا البحث عند الكلام على هذه الفتنة وانما اجتراءنا عنه  
بهذه المقدمة تمهيدا لما سيتلوه من الكلام في غير هذا المحل ان شاء الله

رأى سعد بن أبي وقاص ان الامة انقسمت في أمر الخلافة الى  
أحزاب كل حزب يرى ان صاحبه على حق، وانه بالخلافة أحق، وان الامر  
لا ينقضي الا بالمغالبة بين النفر المتطاعين الى الخلافة وهذا يجر الى سفك  
الدماء وامتداد شواظ الحرب وان فتنة هذا شأنها فالتغالب والمعلوم معلوم  
فيها وليس في طوقه رتق فتق فتنة الطموح الى الخلافة وسد ثلثة اندفع  
منها تيار الامة فلم يسعه الا اعتزال الفتنة والبعد عن مواقف الحرب حتى  
ينجلي الغبار وتنتهي الامور الى حدهاء ويعود السيف الى غمده، فاعتزل  
خارج المدينة وأمر ان لا يخبروه بشي حتى يجتمع الناس على امام

واعلم ان سعدا من الحقيقيين بالخلافة وهو أحد الستة أصحاب الشورى  
الذين عهد اليهم عمر وقد كان له نصيبه كبيرة تريده على الخلافة وهو  
يأبأها لاعتن ضمف بل عن حب للسلامة وتجنب الانغماس في الدماء يدلك  
عليه ان ابنه عمر وابن أخيه هاشم أرادا ان يدعو الى نفسه وقال له ابن  
أخيه ان مائة الف سيف تريده على الخلافة فأبى

روى ابن عساكر عن بعض أهل العلم ان هاشما قال له : ان ههنا  
مائة الف سيف يرونك انك أحق الناس بهذا الامر : فقال أزيد من مائة  
الف سيف سيفاً واحداً اذا ضربت به المؤمن لم يقطع شيئاً واذا ضربت  
به الكافر قطع : فانصرف من عنده الى علي بن أبي طالب فكان في أصحابه  
وقاتل معه



وروى عن الطالب عن عمر بن سعد انه جاءه ابنه عامر (يدعوه  
لطالب الخلافة) فقال: أي بني أفي الفتنة تأمرني ان أكون رأسا لا والله حتى  
أعطي سيفاً ان ضربت به مسلماً نبا عنه وان ضربت به كافراً قتله  
وانما يريد بهذا انه يعلم ان المتقاتلين جميعهم من أهل الاسلام وان له  
من صدق ايمان الجميع الظاهر وليس له ان يعلم السرائر ليقابل الباغي بسيفه  
فاذا قتله فلا يأثم ولا يلام

ولما اشتد الامر على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعائى من  
شيعة ماعاناه من أعدائه قام على منبر الكوفة فقال: قد كنت نهيتكم  
عن هذه الحكومة فصيتموني: فقام اليه فتى آدم فقال: انك والله ما نهيتنا  
ولكنك أمرتنا فدمرنا فلما كان منها ما تكره برأت نفسك ونحلتنا ذنبك  
فقال علي: وما أنت وهذا فيحك الله والله لقد كانت الجماعة فكنت بها جاهلاً  
فلما ظهرت الفتنة نجمت فيها نجوم قرن الماعز: ثم التفت الى الناس فقال  
يقبض سعدا وعبد الله بن عمر على اعزلهما الفتنة: لله منزل نزل به سعد وابن  
عمر لأن كان ذنباً انه لصغير، مغفور وان كان حسناً انه لعظيم مشكور،  
(أخرجه ابن عساکر)

وأما معاوية فقد طمع في اعتزاله واعتزال ابن عمر ومحمد بن مسلمة  
وكاتبهم يستميلهم للقتال معه فأجابوه بالرفض، وكان كتب الى سعد بن  
أبي وقاص ماضوته:

سلام عليك اما بعد فان أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشورى  
من قريش الذين اثبتوا حقه واختاروه على غيره ونصره طلحة والزبير  
وهما شريكاك في الامر وأظيراك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين

فلا تكره ما رضوا ولا ترد ما قبلوا وانما تريد ان تردّها شورى بين المسلمين والسلام:

فأجابه سعد بما صورته :

أما بعد فإنّ عمر لم يدخل في الشورى الا من تحمل له الخلافة فلم يكن أحد أولى بها من صاحبه الا بآبائنا عليه غير انّ علينا كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه . ولولم يطلبها ولزم بيته لطلبته العرب ولو باقصى اليمن . وهذا الامر قد كرهنا أوله وكرهنا آخره . وأما طلحة والزبير فلو ائزما بيوتهما لكان خيرا لهما . والله يفر لآم المؤمنين ما أنت : وفي هذا الجواب من اعتدال اللهجة وعدم مساس بجانب أحد من المتقاتلين ما يعرف منه ابتعاده عن سوء الظن بأحد منهم وتبرأه بشائنا من أمرهم . وروى انه كتب اليه أبيات شعر ولعلها كانت جوابا لكتاب آخر كتبه اليه وهي

معاوي دواؤك الداء العيا	وايس لما تحي به دولة
أيدعوني أبو حسن علي	فلم أردد عليه ما يشاء
وقلت له اعطني سيفاً بصيرا	تميز به العداوة والولاء
أظلمع في الذي أعيا عليا	على ما قد طمعت به العفاء
ليوم منه خير منك حيا	وميتا أنت للمرء القداء

ويؤخذ من هذه الايات ان قلب سعد كان مع علي رضي الله عنهما لكنه رأى الحياء أسلم فلزمه واعتزل بحيث لا يكون له ولا عليه وقد عظم عليه قتل عثمان رضي الله عنهما واشتد عليه أمر هذه الفتنة لهذا قال : ما بكيت من الدهر الا ثلاثة أيام يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويوم قتل عثمان . واليوم ابكي على الحق فعلى الحق السلام : رواه ابن عساكر



ولما استتببت الخلافة لمعاوية جاء سعد بن أبي وقاص فدخل على معاوية فقال له أين كنت في هذا الامر؟ فقال: انما مثلنا ومثلكم كمثل ركب كانوا يسرون فاصابتهم ظلمة فقالوا: أخ أخ: فقال معاوية ما في كتاب الله: أخ أخ: ولكن في كتاب الله « وإن طاقمتان من المؤمنين اقتتلوا فأضربوهما بينهما فإن بقى أحدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله » فبايعه سعد وما سأله شيئاً إلا أعطاه (أخرجه ابن عسك) عن حفص وأخرجه من طريق آخر يعني آخر وربما جاء معنا في غير هذا المصل ان شاء الله

ولما دخل على معاوية بعد استقرار الامر له قال له: السلام عليك أيها الملك: فضحك معاوية وقال ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين؟ فقال: أتقولها جذلان ضاحكا والله ما أحب اني وليها بما وليها به: يريد انه وليها بالسيف لهذا لما صارت مغالبة صارت ملكا فقال له « أيها الملك » استخفافا بشأن الملك وتعظيماً للخلافة التي ذهبت مع الراشدين رضي الله عنهم أجمعين

### ﴿ باب ﴾

﴿ وفاته وصفته وولده ﴾

اجمع أهل الاخبار على ان سعدا رضي الله عنه اعتزل بعد الفتنة في منزل له بالعقيق على عشرة أميال من المدينة حتى توفاه الله ولما حضرته الوفاة دعا بخلق جبة له من صوف فقال: كفنوني فيها لاني لقيت المشركين فيها يوم بدر وهي علي وانما كنت أخبأها لهذا:

ولما مات حمل من العتيق على اعناق الرجال حتى أتى به المسجد  
فوضع عند بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الحجر فصلى عليه مروان  
ابن الحكم وكان والياً على المدينة وذلك سنة خمس وخمسين . وكان يوم  
مات ابن بضع وسبعين سنة على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع  
عشرة سنة وأما على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع وعشرين سنة  
فقد كان يوم وفاته ابن ثلاث وثمانين سنة . وهو آخر العشرة الكرام موتاً  
وترك سعد ثروة حسنة لانه كان غنياً قيل انه ترك مائتين وخمسين  
الف درهم : وعن بنته عائشة انه أرسل مرة الى مروان بن الحكم بركة  
عين ماله خمسة آلاف درهم

﴿ صفته ﴾

قال الواقدي قالت عائشة بنت سعد كان أبي رجلاً قصيراً أحداً  
غليظاً ذا هامة شثن الاصابع (١)

﴿ ولده ﴾

قال ابن قتيبة . ولد سعد عمر : ومحمد : وعامر : وموسى : ومصعب  
وعائشة : وغيرهم . فأما عمر فقتله المختار بن عبيد لانه كان أميراً على الجيش  
الذي حارب الحسين بن علي رضي الله عنهما وقتله : وأما محمد فخرج  
مع الأشعث بن قيس فقتله الحجاج صبراً : وأما عامر فكان يروي عنه  
الحديث ومات سنة أربع ومائة : وأما مصعب فقد مات سنة ثلاث  
ومائة وقد روي عنه الحديث : ومن أعقب من أولاده عمر : ومحمد :  
وموسى

(١) قوله أحداً أي قصيراً أو قوياً شثن الاصابع أي خشنها



انتهى ما أردنا إيراد من سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه  
 ووليه عمرو بن العاص وهو آخر من نذكر سيرته من أشهر مشاهير الرجال في  
 دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

### ✽ عمرو بن العاص ✽

#### ﴿ باب ﴾

( حاله في الجاهلية )

— نسبه وأصله —

هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو  
 ابن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي وكنيته أبو عبد  
 الله وقيل: أبو محمد وأمه النابتة بنت حرملة من بني عترة ( وقيل عترة )  
 وأخوه لأمه عمرو بن أمية المدوي . وعقبه بن نافع بن عبد قيس القهري :  
 وسأل رجل عمرو بن العاص عن أمه فقال : سلمى بنت حرملة تلقب النابتة  
 من بني عترة أصابتها رماح العرب فبيعت بمكافأ فاشتراها الفاكهة بن المغيرة .  
 ثم اشتراها منه عبد الله بن جدعان . ثم صارت إلى العاص بن وائل فولدت  
 له فأنجبت فان كان جعل لك شيء فخذ (١)

( صناعته ومكانته في قومه )

كان عمرو بن العاص كما ذكرنا في صدر الجزء الأول جزارا ثم كان  
 يختلف بالتجارة إلى الشام ومصر ويقال إن سبب توجه فكره لفتح مصر  
 هو ذهابه مرة إلى الاسكندرية وعلمه بغنى البلاد وثروتها وأما مكانته عند

(١) كان عمرو بن العاص يُعبر بأمه لأنها كانت سبية لهذا قال للمائل ما قال

فومه فقد كانت عالية لشهرته بالدهاء والمكيدة حتى عدوه من دهاة العرب في الجاهلية وقالوا ان دهاتهم في الاسلام عمرو بن العاص . والمغيرة بن شعبة . وقيس بن سعد بن عباد . وأخباره في الدهاء كثيرة ستأتي فيما يلي من سيرته ان شاء الله

—ooo—

### — باب —

اسلامه وصحته

اسلامه

تأخر اسلام عمرو بن العاص الى ما قبل فتح مكة بستة أشهر أي سنة ثمان من الهجرة وأما سبب اسلامه فان قريشا أرسلته الى النجاشي في طلب جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين الذين هاجروا الى الحبشة فلم يحب النجاشي طلبه . وقال له يا عمرو كيف يعزب عنك أمر ابن عمك فوالله انه لرسول الله حقا ؛ قال : انت تقول ذلك : قال أي والله فأطعني فخرج من عنده مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم : رواه في أسد الغابة : وروى ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن حفص التيمي : قال لما كانت الهدنة بين النبي « ص » وبين قريش ووضعت الحرب أوزارها خرج عمرو بن العاص الى النجاشي يكيد أصحاب رسول الله عنده وكانت له منه ناحية فقال له : يا عمرو تكلمني في رجل يأتيه الناموس كما يأتي موسى بن عمران قال : وكذلك هو أيها الملك ؛ قال نعم : قال فانا أبايملك له . فبايحه له على الاسلام ثم قدم مكة فلقى خالد بن الوليد فقال : ما رأيك قد استقام الميسم والرجل نبي : قال خالد : وأنا أريده ( وقد كان



خالد علي أهبة المهاجرة اليه ) قال وأنا معك . قال عثمان بن طلحة وأنا معك : فخرجوا فقدموا على النبي « ص » قال محمد بن سلام قال ابان قال عمرو بن العاص وكنت أسن منهما فقدمتهما لاستدبر أمرهما فبايعا علي ان لهما ما تقدم من ذنوبهما . فاضمرت علي ان أبياعه علي ما تقدم وما تأخر فلما أخذت يده بايعته علي ما تقدم ونسيت ما تأخر

وفي رواية له أيضا عن الحافظ أبي نعيم ان أصحاب عمرو لما بلغهم اسلامه أخذوه فقبضوه فافلت منهم مجرد أليس عليه تشرة فأظهر للنجاشي اسلامه فاسترجع من أصحابه جميع ماله وردده عليه :

وبالجملة فان عمرو بن العاص أسلم بعد طول اناة وبعد ان تحققت لديه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بها النجاشي وأيدها ما كان يحتاج ضميره من النزوع الى الاسلام بعد اذ ظهرت كلمة أصحابه ظهورا لا يخفى على من له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد : لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وقال « ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام » رواه ابن عساكر في تاريخه

واعلم انما أبطأ بعمرو واضرا به من قريش عن الاسلام التقليد والاستمسك بالموائد التي تكاد تكون ملكة في النفوس لا ينزعها الا أحد أمرين اما طول المعالجة والصبر ، واما القوة والقهر ، وهي ملكة من أقبح الملكات المتسلطة على نفوس البشر لقيامها مقام الحاجز بين الحق والنفس فلا تنصل اليه الا بعد عناء شديد ، واحجام طويل ، وهذا كان شأن قريش مع النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد الذي تدرك البداة وتؤيد العقل والحس انه خير من الشرك وعبادة الاصنام وانما أبطأ بهم عن قبول

الاسلام تسلط العوائد واستحكام ملكة التقليد يدلك عليه ما رواه ابن عساكر  
 عن الزبير بن بكار قال : قيل لعمر بن العاص ما أبطأ بك عن الاسلام  
 وأنت أنت في عقلك : فقال أنا كنا في قوم لهم علينا تقدم وبين توازن  
 حلومهم الجبال ماسدكموا فجئنا فتبعناهم الا وجدناه سهلا فلما أنكروا على  
 النبي «ص» أنكرنا معهم ولم تفكر في أمرنا وقلدناهم فلما ذهبوا وصار الامر  
 الينا نظرنا في أمر النبي «ص» وتدبرناه فاذا الامر بين فوق في قلبي الاسلام  
 فعرفت فريش ذلك في ابطائي عما كنت أسرع فيه من عونهم على أمرهم  
 فبعثوا الي فتى منهم فقال : أبا عبد الله ان القوم قد ظنوا بك الميل الى محمد :  
 فقلت له يا ابن اخي ان كنت تحب ان تعلم ما عندي فموعدك الظل من حرا :  
 قال قمنا هناك فقلت اني أنشدك الله الذي هو ربك ورب من قبلك ومن  
 بعدك نحن أهدي أم فارس والروم : قال اللهم بك نحن : فقلت أفنحن  
 أوسع معاشا وأعظم ملكا أم فارس والروم : قال بل فارس والروم : قلت  
 فما ينفعنا فضلنا عليهم في الهدى ان لم تكن الا هذه الدنيا وهم فيها أكثر  
 فيها أمراء قد وقع في نفسي ان ما يقول محمد من البعث حق ليجزي المحسن  
 في الآخرة باحسانه والمسيء باسائه . هذا يا ابن اخي الذي وقع في نفسي  
 ولا خبر في التماذي في الباطل : وروى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
 عن أبيه قال : قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص : لقد عجبت لك في ذمك  
 وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاولين : فقال له عمرو وما أعجبتك  
 يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقر التخاص منه الا الي ما أراد الذي  
 هو يده : فقال عمر صدقت :



﴿ حَبَّ ﴾

ان عمرو بن العاص وان كان ممن تأخر اسلامهم الا انه كان حسن  
الصحبة محباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد روي عنه انه قال  
ما عدل بي رسول الله وبخالد بن الوليد أحدا من أصحابه في حربه منذ  
أسلمت (رواه ابن عساكر) وذلك بلا ريب لثقتهم باسلامهما وكفائتهما في  
أمر الحرب وحسبهما فضيلة فتوحهما العظيم في مصر والشام بعد  
بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم رئيساً على جيش فيه أبو بكر وعمر  
وذلك في غزوة ذات السلاسل التي تقدم الخبر عنها في سيرة أبي عبيدة  
لما نازعه ثمة على الأمانة . وقد أظهر في هذه الغزوة من الكفاءة وحسن  
المكيدة ما حمده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن اسماعيل بن أبي خالد عن عمرو بن العاص ان  
رسول الله بعثه الى ذات السلاسل فسأله أصحابه ان يأذن لهم ان يوقدوا  
النار ليلا ليرد أصابهم فمنهم . فكلوا أبا بكر ان يكلمه في ذلك فاتاه . فقال  
لا يبي بكر لا يوقد أحد منهم نارا الا ألقته فيها : فلقوا العدو فهزموهم  
فأرادوا ان يتبعوهم فمنهم : فلما انصرف ذلك الجيش الى رسول الله شكوه  
اليه فقال : يا رسول الله اني كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا نارا فيرى عدوهم  
قلهم : وكرهت ان يتبعوهم فيكون لهم (أي للعدو) مدد فيعطفوا عليهم :  
قال فاحمد رسول الله أمره :

وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى عمان واليا على الصدقة وان يدعو  
الناس الى الاسلام فذهب ودعاهم الى الاسلام فآمنوا وكان الذي ساعده  
على ذلك جيفر وعياذ ابنا الجلندي وكان الملك منهما جيفر فاسلما وخليا

بينه وبين الصدقة فكان يأخذها من الاغنياء ويردها على الفقراء ولم يزل مقبلا هناك حتى أتاه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه كتاب أبي بكر محتوما وفيه : ان لا يحل عقلا عقله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لا يعقل عقلا عقله رسول الله : فلما قرأ الكتاب بكى بكاء طويلا ثم خرج على القوم فاعلمهم الخبر فمزوه . ثم لما اضطربت نار الردة شخص الى المدينة ومر منصرفه من عمان بمسيلة فدعاه الى أمره وقرأ عليه من قراءته . فقال له عمرو : والله انك لتعلم اني أعلم انك كذاب : ثم انصرف فمر بقرة بن هبيرة وقال له قرة : ان العرب لا تطيب لكم نفسا بالاناوة : فأجابه جوابا يدل على بعد نظره وقوة جنانه اذا ظهر استهانته بردة العرب وهدد قرة بالحرب احتقارا لشأن العرب واظهارا للجلد الذي هو أضع شي للمسلمين في مثل موقفهم ذلك وقد مر الخبر عن ذلك في سيرة أبي بكر رضي الله عنه

وبالجملة فقد كان عمرو حسن الصحبة نافعا في اسلامه وحسبه فضيلة كبيرة وخدمة عظيمة فتحه مصر وطرابلس الغرب وحروبه مع الامراء بالشام كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وسترى فيما يلي ان شاء الله : الا انه أخذ عليه دخوله في غمار الفتنة المعظمى وكونه كان اليد القوية فيها والكلام على هذا سيأتي في محله ان شاء الله





### ❦ باب ❦

❦ حروبه وفتوحه ❦

❦ فتح مصر وبرقة ❦

قد مضى معنا في سيرة عمر بن الخطاب ذكر المواقع التي حضرها عمرو بن العاص في سورية والفتح الذي فتحه في فلسطين لما كان أميراً إلى جيش من جيوش المسلمين ثم فلم تر حاجة لاعادة ذكر ذلك وانما تأتي هنا على خبر فتحه مصر وطرابلس الغرب لا تفراده بهذه المأثرة الجليلة التي هي من أعظم مآثر ذلك الرجل الكبير في الاسلام فنقول  
كان عمرو بن العاص محباً للإمامة طامعاً للعلا ذاتس عالية لا ترضى بالحقير من الاعمال بل تطلب جليلها مهما قام دونها من المصائب وترتب عليها من التبعات يدلك عليه اقدامه على دخول مصر بجيش قليل وعدة ضعيفة لما أذن له عمر بقصدها حتى كان مما قاله عثمان لعمر يومئذ (ان عمراً يجري الجنان وفيه اقدام وحب للإمامة فاخشى ان يخرج في غير ثقة ولا جماعة فيمرض المسلمين للملكة) ومن تصفح تاريخ حياته ووقف على أعماله سواء في الفتح والامارة أو في دخوله غمار الفتنة علم انه رجل قد قل ان تنجب بمثله الامهات لولا طمع فيه ربما أوخذ أحيانا عليه . على انه لم يكن طمعه في دنيايات الامور بل في أبعدها غاية وأعصاها على غيره منالاً وأي قائد غير عمرو بن العاص يقدم على دخول مصر ويرغب في تدوين ملك الفراعنة بجيش يقل عن الاربعة آلاف مقاتل يريد ان يقهر به أمة كان يربو عددها عن العشرة ملايين وكان في البلاد من حامية الروم وحدها اضغاف مامعه من المقاتلة يحمون ذمارها ويذبون عنها

ان الذي أطمع عمراً بمصر ذهابه اليها في الجاهلية وعلمه بحالها ووقوفه  
على ثروة أهلها وخيرات أرضها ولكن أقدمه على قصد ما يجيشه القليل  
يدل أنه رأى بعين البصيرة عقب وقائع الشام ان دولة الروم دالت وقواها  
خارت وان الله موف وعده للمسلمين قلو أو ككروا وان جدة الدين  
والدولة ونزوع العرب الى الفتح وتكاثرهم على اعلاء شأن الاسلام فرصة  
لا ينبغي للعافل تركها واستعمال عزيمة النفس في اتم ازمها فافتحم البلاد واقتحام  
الوائقي بالنصر العارف بأساليب الحرب المعتمد على كفاية جنود المسلمين  
الواقف على شؤون البلاد فافتحمها من أدناها الى أقصاها ورفع اعلام  
الاسلام على ربوعها فكان له بهذا العمل العظيم أعظم الفخر وأشرف الذكر  
أبد الدهر

قلنا فيما سبق ان سبب رغبة عمرو في فتح مصر هو دخوله اليها في الجاهلية  
ووقوفه من أحوالها على ما يجب . وقد نقل المقرئ عن ابن عبد الحكم  
في سبب دخول عمرو الى مصر ما خلاصته ان عمراً قدم الى بيت المقدس  
لتجارة في ثمر من قريش فاذا هم بشماس من شمامسة الروم من أهل  
الاسكندرية قدم للصلاة في بيت المقدس فخرج في بعض جبالها يسمع .  
وكان عمرو يرعى إبله وإبل اصحابه وكانت رعية الابل نوبا بينهم ، فبينما عمرو  
يرعى إبله اذ مر به ذلك الشماس وقد أصابه عطش شديد في يوم شديد  
الحر فوقف على عمرو فاستسقاها فسقاها عمرو من قربته له فشرب حتى روي  
ونام الشماس مكانه وكانت الى جنب الشماس حيث نام حفرة فخرجت  
منها حية عظيمة فبصر بها عمرو فنزع لها بسنهم فقتلها . فلما استيقظ الشماس  
نظر الى حية عظيمة قد انجاه الله منها فقتل لعمرو : ما هذه ؟ فاخبره عمرو



انه رماها فقتلها . فاقبل الى عمرو فقبل رأسه وقال : قد أحياني الله بك  
مرتين . مرة من شدة العطش ومرة من هذه الحية : وسأله عما أقدمه هذه  
البلاد فاخبره انه قدم مع أصحابه للتجارة فرغب اليه ان يصحبه الى الاسكندرية  
ليكافئه على عمله فأبى وما زال به حتى قبل ان يصحبه الى الاسكندرية  
بعد ان اخذ عليه العهد والميثاق ليفين بعده معه وانطلق الى أصحابه فاستشارهم  
وقال لهم : انتظروني ولكم علي ان أشاطركم على النصف مما آخذ : وأخذ  
منهم معه واحدا يأنس به فانطلق عمرو وصاحبه مع الشمس حتى انتهوا  
الى مصر فرأى عمرو من عمارتها وكثرة أهلها وما بها من الاموال  
والخير ما أعجبه . ومضى الى الاسكندرية فنظر الى كثرة ما فيها من الاموال  
والعمارة وجودة بنائها وكثرة أهلها فازداد عجباً . ووافق دخول عمرو  
الاسكندرية فيها عيئداً عظيماً يجتمع فيه أشرافهم في ملعب مشهور ولهم  
كرة من ذهب يترامون بها فن وقعت في كفه لم يمت حتى يملكهم وكان  
ذلك فيما اختبروه من تلك الكرة على ما وصفها به من مضى منهم وكان  
الشمس أليس عمرأثوب ديباج وأجلسه مع القوم في ذلك المجلس حيث  
يترامون بتلك الكرة فرى بها رجل منهم فأقبلت تهوى حتى وقعت في  
كم عمرو فعجبوا من ذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط الا هذه المرة  
أترى هذا الاعرابي يملكنا؟ هذا مالا يكون أبداً : ثم ان الشمس وفي بنا  
وعده عمرأ وجمع له من أهل المدينة التي ديار وأصحابه برسول ودليل  
فانطلق عمرو الى أصحابه وشاطرهم على النصف مما أخذ  
هذا ما نقلوه عن سبب دخول عمرو الى مصر في الجاهلية وسواء  
صحت هذه الحكاية اولم تصح فانه ليس فيها شيء من الغرابة الا قولهم

عن الكرة ان القوم اختبروا أمرها واعتقدوا ان من وقعت في كفه هذه  
الكرة صار ملكا عليهم . وايمست المسألة مسألة اعتقاد بل ربما كانت من  
قبيل التفاؤل او ان بعض الامارات التي يتناوبها الاشراف كإمارة الجبش  
مثلا كانت لا تعطى الا على هذا الشرط فأخطأ مؤرخوا العرب في النقل :  
وبالجملة فالذي أثار في نفس عمرو الرغبة في فتح مصر هو ما سبق له من  
دخولها والوقوف على أحوالها وأحوال أهلها يضاف اليه ما عرّض في نفسه  
من حب الإمارة والاقدام على جلائل الامور كما قال عنه عثمان رضي الله  
عنه . وقد تقدم معنا الخبر في سيرة عمر بن الخطاب (رض) عن كيفية مسير  
عمرو الى مصر وكان أول موضع قوتل فيه الفرما (١) قاتلته الروم قتالا  
شديدا نحووا من شهر ثم فتح الله عليه : وقيل انه كان بالاسكندرية أسقف  
يقال له أبو ميامين فلما بلغه قدوم عمرو الى مصر كتب الى القبط يعلمهم  
انه لا يكون للروم دولة وان ملكهم قد انقطع وبأمرهم بتلق عمرو  
فيقال ان القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يومئذ لعمرو أعوانا فاذا صحت  
هذه الرواية يكون أكبر عون لعمرو على فتح الفرما هم القبط لان الفرما  
كانت حصينة جدا . وفي رواية ان فتح الفرما كان بعد فتح دمياط وتنبس  
ثم تقدم عمرو ولا يدافع الا بالامر الخفيف حتى أتى بلبيس فحاصرها

(١) اختلف المؤرخون في موقع الفرما فمنهم من قال انها كانت على البحر الرومي ومنهم من  
قال انها على بحيرة تنبس وقد صارت خرابا وغمرتها المياه والمرجح انها لم تكن على البحر الرومي  
بل بعيدة عنه . وفي رواية نقلها الفريرزي عن يحيى بن عثمان قال كنت اربط في الفرما وكان بينها  
وبين البحر قريب من يوم يخرج الناس والمرابطون على الساحل ثم علا البحر على ذلك كله .  
ويظهر من رواية ابن خرداذبه في المعالك والممالك ان بين الفرما وبين بلبيس ثلاثة وثمانون  
ميلا وبين هذه والقسطاط اربعة وعشرون ميلا



حصارا شديدا ونقل المقرزي عن الواقدي ان المقوقس زوج ابنته ارماتوسه  
 من قسطنطين ابن هرقل وجعلها بآء والها وحشها لتسير اليه حتى يني  
 عليها في مدينة قيسارية (من سورية) فخرجت الى بليس واقامت بها  
 وأرسل أبوها جندا الى حدود الشام كي لا يتركوا أحدا من الروم أو غيرهم  
 يدخل أرض مصر مخافة ان يتحدث الناس بقلبة المسلمين على الشام  
 فيدخل العرب في قلوب عساكره . ولما أتى عمرو بليس حاصرها حصارا  
 شديدا وقاتل من بها وقتل منهم زهاء ألف فارس وانهمز من بقي الى  
 المقوقس وأخذت ارماتوسه وجميع مالها وسائر ما كان للقبط في بليس  
 فأحب عمرو ملاطفة المقوقس فسير اليه ابنته مكرمة في جميع مالها مع  
 قيس بن أبي العاص السهمي فسر بقدمها . وكان هذا العمل من عمرو  
 عملا جيلا يدل على حسن سياسة وبعد نظر

ثم ان عمر أسار من بليس الى بابل او باب ليون وهو حصن كان  
 بناه الفرس أيام تملكهم لمصر وكان يسميه العرب قصر الشمع وكان علي  
 الضفة الشرقية من النيل قرب الكنيسة المعلقة في مصر القديمة والفسطاط  
 ويقابله على الضفة الغربية مدينة منف عاصمة البلاد يومئذ ومقر  
 المقوقس صاحب مصر . وكان فيه حامية عظيمة وعليها قائد اسمه الاعيرج  
 وكانت المقوقس مع الحامية أيضا وقد اختلف المؤرخون فيمن كان على  
 مصر يومئذ فمنهم ما قال الاعيرج ومنهم من قال الارطوبون ومنهم من  
 قال المقوقس ومنهم من قال ان المقوقس كان في الاسكندرية كما اختلفوا  
 في أصل المقوقس هل هو يوناني أو مصري والذي ظهر لي ان الاعيرج  
 والارطوبون قائدان لان احدهما وهو الارطوبون كان على جيوش الروم

في بيت المقدس وفر الى مصر لما أخذها المسلمون  
وأما المقوقس فهو أمير مصر بلا ريب من قبل الروم وكان قصدي  
استقصاء خبر المقوقس لئلا يتوقف على جليلة أمره لكن بحجة المقتطف نقلت  
في الجزء الثالث من المجلد الثامن والعشرين فصلا عن كتاب انكبازي  
النه حديثا أحد علماء الانكبازي وهو الدكتور بطر في تحقيق من هو المقوقس  
اغنانا عن معاناة البحث وخلاصة حكم المؤلف في هذا الكتاب على ما جاء  
في المقتطف ان المقوقس كان واليا وبطريقا على مصر من قبل الامبراطور  
هرقل وهو حكم بقرب من الصواب بدليل نفوذ سلطة المقوقس على المصريين  
يومئذ نفوذ لا يكون الا لمن بيده قوة السلطة الدينية على ان القرائن التي  
تختلف اخبار المقوقس مع القبط ومخبراته مع المسلمين تؤيد كونه كان بطريقا  
نازل الكاهن في القبط. وكلمة صاحب القبط التي جاءت في توارخ العرب  
ومخبرة الرسول صلى الله عليه وسلم للمذكور ودعوته وقومه الى الاسلام  
كافية لتأييد ما ذهب اليه الدكتور والفصل الذي خصه عن كتابه المقتطف  
لا يخلو من فائدة فليراجعه من أحب

نازل عمرو بن العاص الحصن وحاصر من فيه وقتلهم قتالا شديدا  
يصحبهم ويمسهم ولما أبطأ عليه الفتح كتب الى عمر بن الخطاب يستمد  
ويعلمه بذلك فأمدّه بأربعة آلاف رجل على كل ألف رجل منهم رجل  
مقام الالف الزبير بن العوام والمثابرة عمرو وعبد بن الصامت ومسلمة  
ابن مخلد . وقيل ان الرابع كان خارجة ابن حذافة وكان عمرو يومئذ في  
عدة قليلة فكان يفرق أصحابه ليرى العدو انهم أكثر مما هم وقيل ان  
الزبير جاءه باثني عشر ألف مقاتل : ولما علم عمرو بقدوم الزبير تلقاه ثم



اقبلا يسيران فلم يلبث الزبير ان ركب ثم طاف بالخنديق ثم فرق الرجال  
حول الخندق وألح عمرو على القصر ووضع عليه المنجنيق فلم يتيسر أخذه  
وابطأ الفتح وكان الزبير رضي الله عنه من الشجعان المعروفين فقال : اني  
أهيب نفسي لله أرجو ان يفتح الله بذلك على المسلمين فوضع سلما على  
جانب الحصن ثم صعد فأمرهم اذا سمعوا تكبيرة ان يجيئوه جميعا فما  
شعروا الا والزبير على رأس الحصن يكبر ومعه السيف وتحامل الناس  
على السلم حتى نهاهم عمرو خوفا من ان يشكروا وكبر الزبير فكبرت الناس  
معه وأجابهم المسلمون من خارج فلم يشك الروم ان العرب اقتحموهم  
جميعا فهربوا وعند الزبير وأصحابه الى الباب ففتحوه واقتحم المسلمون الحصن  
وفر القبط الى الجزيرة (أي جزيرة الروضة) على مراكب أعدوها لذلك  
وتم بذلك الفتح وكان على يد البطل الجليل الزبير بن العوام رضي  
الله عنه كما رأيت بهذا ينكر بعضهم الفضل لعمرو بن العاص في فتح مصر  
وهو جهل فاضح وتعمد مشكرك لأن فتح البلاد كلها انما كان بحسن  
قيادة عمرو ودبرته ولم يكن عمرو باقل شجاعة من الزبير أيضا رضي الله  
عنهما وعن كل رجال الفتح فان لكل منهم فضيلة في عمل وخدمة جليلة  
للاسلام

رأى المقوقس شدة قتال المسلمين وصبرهم وعلى انهم لا يزالون  
يقاتلون الروم والقبط حتى تصير اليهم البلاد فاستشار أصحابه بمصالحة  
القوم وبعث الى عمرو يقول : انكم قوم فداء ولجتم في بلادنا وألحتم على  
قتالنا وطلال مقامكم في أرضنا وانما أنتم عصبة يسيرة وقد أظلتكم الروم  
وجهزوا اليكم ومعهم من المدد والسلاح وقد أحاط بكم هذا النيل (وكان

الوقت وقت الفيضان) وانما انتم اسارى في أيدينا فابعثوا الينا رجالا منكم  
نسمع من كلامهم فاعلمه ان يأتي الامر فيما بيننا وبينكم على ما نحب ونحبون  
ويقطع عنا وعنكم القتال قبل ان تغشاكم جموع الروم  
ولما أتت الرسل الى عمرو حبسهم عنده يومين وليثين ليروا حال  
المسلمين ثم ردهم وارسل معهم للمقوقس يقول :

انه ليس بيننا وبينكم الا احدى خصال ثلاث اما ان دخلتم في  
الاسلام فكنتم اخوانا وكان لكم مالنا وان ايتتم فالجزية وأما جاهدناكم  
بالقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين

علمنا ان عمراً حبس رسل المقوقس ليروا حال المسلمين ويخبروا  
قومهم عنه لعلمه ان سيرة المسلمين وحدها كانت كافية يومئذ لا اعتبار  
بالقوم وانما ظهم وتسليمهم بالأيدي للمسلمين وقد أصاب عمرو بهذا الامر  
المرى ولم يخطئ في الظن اذ لما عاد رسل المقوقس سألهم : كيف رأيتم  
هؤلاء فقالوا :

« رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة . والنواضع أحب الى أحدهم  
من الرفعة . ليس لأحدهم في الدنيا رغبة ولا نهية . انما جلوسهم على  
التراب . وأكلهم على ركبهم . وأميرهم كواحد منهم . ما يعرف رفيعهم  
من وضعهم . ولا السيد منهم من العبد . واذا حضرت الصلاة لم يتخلف  
عنها منهم أحد . يغسلون أطرافهم بالماء ويخشمون في صلاتهم » :

هذه الاخلاق الطاهرة والسيرة الجميلة التي رفعت من اقدار القوم  
وملأت منهم قلوب الاعداء وعيونهم في كل مكان حنوه وبلد قصوده  
فكانت الشعوب لا تلبث ان ترى سيرتهم وتسمع باخلاقهم فتعطيهم أيدي



الطاعة وترك اليهم مقاليد الامور توخيا للسلامة ورضى بسيادة قوم ذلك حالهم وتلك السيرة الطيبة سيرتهم : ومنهم المقوقس الذي لما سمع من الرسل ما سمع قال لقومه : لو ان هؤلاء استقبلوا الجبال لازالوها . وما يقوى على قتال هؤلاء احسد ولئن لم نفتمن صاحبهم اليوم وهم محصورون بهذا النيل لم يحببوا بعد اليوم اذا امكنتهم الارض وقورا على الخروج من موضعهم . ثم ارسل الى عمرو ان يبعث اليه من يكلمه بشأنا الصالح فبعث عبادة بن الصامت : وقيل بل طلب منه الاجتماع به وكان مما بعث به اليه قوله :

اني لم ازل حريصا على اجابتك الى خصلة من تلك الخصال التي ارسلت الي بها . فاني ذلك من حضرتي من الروم والقبط فلم يكن لي ان افات عليهم وقد عرفوا نصحي لهم وحيي صلاحهم ورجعوا الى قولي فاعطوني امانا اجتمع انا وانت في نفر من اصحابك فان استقام الامر بيننا تم لنا ذلك جميعا وان ايتم رجعتا الى ما كنا عليه :

فاستشار عمرو اصحابه وكانوا عرفوا جانب الضعف من القبط وطعموا بالفتح فاشاروا عليه بان لا يجيبه الى الصالح وكان عمرو يتزع اليه ويعرف فائده فاخبرهم بعهد عمر اليه في ان من اجابة الى خصلة من الثلاث يصالحه : ثم اجتمع عمرو بالمقوقس واصطلحوا على ان يقرض على جميع من بمصر اعلاها واسفلها من القبط ديناران ديناران عن كل نفس شريفهم ووضعهم من بلغ منهم الحلم ليس على الشيخ الثاني ولا على الصغير الذي الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شي . وعلى ان للمسلمين عليهم منزلا لجماعتهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين او اكثر

من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم وان لهم أرضهم وأموالهم لا يتعرض لهم في شيء منها فشرط ذلك كله على القبط خاصة. وأحصوا عدد القبط يومئذ من بلغ منهم الجزية وفرض عليهم الديناران : رفع ذلك عرفاؤهم بالإيمان المؤكدة فكان جميع من أحصى يومئذ بمصر أعلاها وأسفلها ستة آلاف نفس « ستة ملايين » فكانت فريضتهم يومئذ اثني عشر ألف دينار « اثني عشر مليون »

هكذا نقل المقرئ رواية هذا العهد وعدد المصريين الذين ضربت عليهم الجزية في سياق خبر الصالح مع المقوقس وفي هذا نظر لا يخفى على بصير إذ أن الذي يظهر من سياق الاخبار أن صالح المقوقس لم يشمل كل المصريين لأن من البلاد ما أخذ عنوة بعد عقد الصالح. وعلى تقدير شمول الصالح لكل المصريين كيف يعقل أن يكون من بلغ الحلم من المصريين من الرجال وخدم ستة ملايين مع أن البالغين الحلم لو كانوا ربع سكان البلاد لازم أن يكون عدد جميع سكانها من شيوخ وأطفال وشبان ونساء أربعة وعشرين مليون . وهو بعيد عن الصواب . لا سيما وقد جاء في بعض الروايات أن جزية مصر وخراجها معاً بلغا على عهد عمرو بن العاص ألف دينار « مليون دينار » . ومنها ما رواه البلاذري في فتوح البلدان عن يزيد بن أبي حبيب قال : جئ عمرو بن العاص خراج مصر وجزيتها ألفي ألف . وجباها عبد الله بن سعد بن أبي سرح « في خلافة عثمان » أربعة آلاف ألف . فقال عثمان لعمرو : إن اللعاج بمصر بمدك قد درت البائس : قال : ذلك لأنكم أنجفتموها :

والفرق بين هذه الرواية والرواية الأولى عظيم كما ترى على أنه جاء



في بعض الروايات أيضا ان الذي جباه عمرو هو اثني عشر مليوناً والذي جباه ابن أبي سرح أربعة عشر مليوناً. وكما يضطرب الفكر في مقدار تلك الجزية يضطرب أيضا في قولهم ان الصلح تم مع المقوقس لما فتح عمرو بابليون عن جميع القبط في أسفل مصر وأعلاها وأحصوا بالايمان المؤكدة مع ان هذا منقوض بالبداهة التي تؤيدها رواية لابن عبد الحكم نقلها المقرئ في فتح الاسكندرية. ان عمرو بن العاص انما صالح المقوقس لما فتح الاسكندرية وهكذا قال الطبري وابن خلدون وهو الاقرب للتوفيق بين تلك الروايات اذ ما نخل وقوع هذا الاحصاء سواء صح عدده أو لم يصح الا بعد فتح الاسكندرية وبقية البلاد واجراء الجميع بحرى الصالح لما هو المشهور عن عمر بن الخطاب في انه اعتبر كل القبط أهل ذمة وعهد وأقرهم على أراضيهم وروى البلاذري ان قرى من مصر قانت فوق سبائهم بالمدينة فردم عمر بن الخطاب وصيرهم وجماعة القبط أهل ذمة : وبالجمله فهذا بحث طويل يحتاج الى تمحيص وربما تعود اليه في الكلام على حالة مصر الاجتماعية ان شاء الله (١)

لما تعاهد عمرو والمقوقس على ما تعاهدا عليه شرط المقوقس للروم على ان يُخَيَّرُوا بين الرضى بما رضى به القبط. وبين اللحاق ببلاد الروم. وكتب

(١) بعد كتابة ما كتبناه هنا فرأنا كتاب العهد الذي أعطاه عمرو للمقوقس كما تراه مبسوطا في باب أخباره فتنضح لنا منه أن عمرا كتب للمقوقس في كتاب العهد على أهل مصر ان يهتوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا العهد أي اذارضوا به جميعهم بعد تمام الفتح : وبهذا انحل الاشكال واتضح أن المصريين جميعهم قبلوا بما صالح عليه المقوقس عمرو بن العاص بعد الفتح ومن ثم كان الاحصاء

المقوقس الى ملك الروم بما تم عليه الصالح فكتب اليه كتابا يوبخه فيه على التسليم ويوهن جانب المسلمين وحكمتب بمثل ذلك الى قواد الروم في الاسكندرية وغيرها فاعادوا الكرة على المسلمين فقاتلهم عمرو حتى ألجأهم الى الاسكندرية ثم حاصروهم فيها وافتتحها عنوة وجلا عنها الروم

هكذا انتهى فتح بابليون وأعطى المقوقس يده ويد القبط للمسلمين مع انه يوناني الاصل وأكثر الروم وقتئذ أبوا ان يوافقوه على الصالح وقاتلوا المسلمين في كل بلد أراد فتحه عمرو وقواده الذين بعثهم لانتقام فتح البلاد

والذي يظهر للمتأمل في أخبار فتح بابليون ان نظام الدفاع في البلاد المصرية كان مختلفا جدا اذ ان عمرو بن العاص كان قليل الجند ولا يسمه ترك حامية من جنده في البلاد التي افتتحها في دخوله الى مصر لتحفظ خط الاتصال بينه وبين جيوش المسلمين بانشام فهو بالضرورة جاء بكل جيشه الى بابليون واصبح في قلب البلاد فلو كان ثمة نظام حسن للدفاع عند الروم كما كان ذلك في سورية لما تكفأوا عليه من اطراف البلاد وحاصروه في مستقره حصاراً لا مناص له بعده من الموت أو التسليم ولعل الساطة العامة لم تكن يومئذ متوفرة للمقوقس وكان عمال الاطراف كل واحد منهم مستبدا على الآخر بعد أسباب الخيطة لنفسه دون غيره . وربما كان هذا الامر من أهم الأسباب التي دعت لتسليم المقوقس وطلبه الصالح والامان للقبط كما كانت لهذا أسباب أخرى أيضا - منها تفور القبط من سلطة الكنيسة الشرفية وتأفقهم من سلطان الروم كما يقول مؤرخو المسيحيين ، ومنها تحقق المقوقس من علو شأن المسلمين واستحالة



التخلص من الرضوخ لسيادتهم بعد ان دوخوا الشام وازعجوا دولة الروم  
وقهروا الامبراطور هرقل وكسرى يزدجرد بذلك على هذا الجتهاد المقوقس  
في منع اخبار المسلمين عن المصريين لمسا قهر الروم في سورية خوفاً من ان  
يقت ذلك في عضدهم ويدخل الوهن والفرع على نفوسهم

ومنها وهو الامم تواتر الاخبار عن حسن سيرة المسلمين في البلاد  
التي افتحوها واطلافتهم لاهلها حرية الفكر والدين وعدم مسهم بشيء من  
الاذى والجور كما مرت الشواهد الكثيرة على ذلك في هذا الكتاب

وهذا مادعا البطريرك بنيامين الى ممالأة عمرو وتخريضه القبط على  
التسليم كما سترى الخبر عن ذلك آخر الفصل ومحمّل أيضاً ان تكون  
مساعدة المقوقس للمسلمين ناشئة عن طمعه بالاستقلال لانه من أصل  
مصري وكان ميالا للاستقلال منذ دخول الفرس الى مصر كما يقول  
جبون لولم يوهن هذا الرأي اجماع أكثر المؤرخين على أنه من أصل  
يوناني وجبون يقول انه كان من اشراف البلاد وكان دوماً ظاهراً بالاستقلال  
على ان الدكتور بطريركي ان تفوذه على القبط انما كان كبيراً لانه كان والياً  
وبطريركاً معاً كما تقدم قوله هذا والله أعلم

لما بعث الامبراطور الى المقوقس ينكر عليه فعله ويوبخه جمع جماعة  
الروم عنده وأعلمهم انه لم يصلح المسلمين الا صوتاً لمصلحة البلاد بسبب  
ما عرف عنهم من القوة والشجاعة وما سبق لهم من قهر الامبراطور وجيوشه  
في سورية وما شاهده بنفسه من اخلاق العرب وأحوالهم ودرجة قوتهم  
واستعدادهم ثم قال لهم : واعلموا معشر الروم اني لا أخرج مما دخلت  
فيه وما صالحت العرب عليه واني لأعلم انكم سترجعون غداً الى قولي

ورائي وتمنون لو كنتم أطعتموني وذلك اني رأيت وعانيت وعرفت  
 ما لم يعاين الملك ولم يره ولم يعرفه أما برضى أحدكم ان يكون آمنًا في دهره  
 على نفسه وماله وولده بدينارين في السنة : ثم اقبل المقوقس الى عمرو فقال  
 له : ان الملك قد كره ما فعلت وعجزني وكتب الي والى جماعة الروم ان  
 لا يرضى بمصالحتك وأمرهم بقتالك حتى ينظروا بك أو ينظفروهم . ولم  
 أكن لا اخرج مما دخلت فيه وعاقبتك عليه وإنما سلطاني على نفسي  
 ومن أطاعني وقد تم صلح القبط فيما بينك وبينهم ولم يأت من قبلهم نقض  
 وأنا متم لان على نفسي والقبط متمون لك على الصلح الذي صالحتهم عليه  
 وعاهدتهم . وأما الروم فأنا منهم بري وأنا أطلب اليك ان تعطيني ثلاث  
 خصال - لا تنقض بالقبط وادخلني معهم وألزمي ما لزمهم وقد اجتمعت  
 كلتي وكأنتهم على ما عاهدتك عليه فهم متمون لك على ما تحب ، وأما الثانية  
 ان سألك الروم بعد اليوم ان تصالحهم فلا تصالحهم حتى نجعلهم فينا وعبيدا  
 فأنهم أهل ذلك لاني نصحتهم فاستغثوني ونظرت اليهم فأنهموني ، وأما الثالثة  
 فأطلب اليك ان أنا مت ان تأمرهم ان يدفوني بجسر الاسكندرية :  
 فأنعم عليه عمرو بذلك وأجابه الى ما طلب على ان يصنعوا له الجسرين  
 ويقيموا لهم الانزال والضيافة والاسواق والجسور ما بين القسطنطين الى  
 الاسكندرية فتم له ذلك وصارت القبط له أعوانا كما جاء في الحديث  
 وانت ترى ان هذا الكلام يوهم ان الصلح تم مع كل القبط في أعلا  
 مصر وأسفلها مع ان عمرا تم بعد فتح بابليون فتح البلاد التي لم تدعن  
 بالطاعة كما أشرنا اليه قبل فلا ندري هل استعصى أهلها بعد ورود كتب  
 الروم على أمر الروم بعدم التسليم والطاعة وبمحاربة المسلمين أم كان الذين



دخلوا بالحرب بعد ذلك مع المسلمين هم حامية الروم التي في البلاد. واليك  
بقية أخبار الفتح فتحصها ان شئت

روى البلاذري ان عمرو بن العاص لما فتح القسطنطين ووجه عبيد الله  
ابن حذافة السهمي الى عين شمس فقاتل على أرضها وصالح أهل قراها على  
مثل حكم القسطنطين. ووجه خارجة بن حذافة المدوي الى القيوم والاشمونين  
وأخميم والبشرودات وقرى الصعيد ففعل مثل ذلك. ووجه عمير بن وهب  
الجمحي الى تنيس ودمياط وتونه ودميره وشطا ودقهلة. وبنا. وبوصير  
ففعل مثل ذلك. ووجه عقبة بن عامر الجهني ويقال وردان مولاه صاحب  
سوق وردان بتصر الى سائر قرى أسفل الأرض ففعل مثل ذلك. فاستجمع  
عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرض خراج

وذكر المقرئ ان الذي بعثه عمرو الى دمياط هو المقداد بن الاسود  
وان الذي بعثه الى القيوم هو ربيعة بن حبيش بن عرفة الصدي فاما أهل  
القيوم فلم يقاتلوا وأعطوا بأيديهم وأما أهل دمياط فقاتلوا وكان على دمياط  
أمير اسمه الهاموك استعد لقتال المسلمين فلما جاءه المقداد فأنه وقتل ابنه  
فانهزم وعاد الى دمياط واستشار قومه وكان فيهم رجل حكيم عاقل قد  
حضر الشورى فقال: أيها الملك ان جوهر العقل لا قيمة له وما استغنى به  
أحد الا هدهاه الى سبيل الفوز والنجاة من الهلاك وهؤلاء العرب من بدء  
أمرهم لم ترد لهم راية وقد فتحوا البلاد وأذلوا العباد وما لأحد عليهم قدرة.  
ولسنا بأشد من جيوش الشام ولا أعز وأمنع. وان القوم قد أيّدوا بالنصر  
والظفر. والرأي ان نعقد مع القوم صلحا ننال به الا من. وحقن الدماء.  
وصيانة الحرم فأنت بأكثر رجالا من المقوقس:

هذه النصيحة ولا نكران للحق نصيحة صادق عاقل وهي نافعة لو وجدت من الهاموك اذنا صاغية ولكنها لم تجد لانه لم يعبا بقوله وغضب عليه فقتله وشر الاخلاق الحق والتسرع . وكان للرجل ابن عاقل أيضا اسمه شطا عرف بجناية ابيه على الرجل وعلى قومه أيضا اذا اصر على قتال العرب وكان له دار ملاصقة للسور فخرج الى المسلمين في الليل ودلهم على عورات البلد فاستولى المسلمون عليها ولما علم الهاموك بما وقع سقط في يده واستأمن للمقداد فتسلم المقداد البلد وجاءه شطا وأسلم ثم لكي يظهر صدقه وصداقته للمسلمين خرج الى البراس والدميرة وأشمووم طناح خشد أهل تلك النواحي وقدم بهم ممدداً للمسلمين وعونا لهم على عدوهم وسار بهم مع المسلمين لفتح تيس (١) وكان عليها رجل من العرب المنتصرة يقال له أبو ثور فيرز اليهم في نحو عشرين ألفاً من العرب المنتصرة والقبط والروم فكانت بينهم حروب آلت الى وقوع أبي ثور في أيدي المسلمين وانهمزم أصحابه وامتلك المسلمون البلد

قدمنا ان الامبراطور كتب الى من بالاسكندرية من الروم بأن يأذنوا العرب بالحرب ويمت بالعدة والجند . وكان عمرو بن العاص ينتظر انحسار النيل ليتسكن من الخروج ولما أمكنه ذلك خرج وقد عقب له القبط الاسواق

(١) تيس هذه كانت قرب دمياط على عشرة أميال منها وقد اخطب بذكرها المقريري وذكر انه كان فيها من البسنيين والمصانع والمعامل والغنى والثروة ما لا يوجد في بلد من مصر وكان يصنع فيها ثوب الخليفة يسمى البدنة لا يدخل فيه من النزل سداة وخمعة غير أوتيتين وينسج بفيه بالذهب بصناعة محكمة لا تتخرج الى نصيب ولا خياطة تبلغ قيمته ألف دينار ولم ينزل تيس عامرة حتى خربها الملك الكامل في سنة أربع وعشرين وستمائة (المهاجرة الفريخ ط) فاستمرت خراباً ولم يبق منها الا رسومها في وسط البحيرة



وأقاموا له الجسور وفاء بالمعاهدة التي تمت بينهم وسمع بذلك الروم فاستجابوا واستعدوا وقدمت عليهم مراكب عليها جمع عظيم من الجند بالعدة والسلاح فخرج اليهم عمرو متوجها الى الاسكندرية فلم ير أحداً حتى بلغ مربوط فلقى فيها طائفة من الروم فقاتلهم قتالا خفيفا فهزمهم ومضى عمرو بمن معه حتى لقي جمع الروم بكوم شريك فاقتتلوا ثلاثة ايام ثم فتح الله على المسلمين وولى الروم اكتافهم . ثم التقوا بالمكربون فاقتتلوا بضعة عشر يوما وكان عبدالله بن عمرو على المقدمة فأصابته جراحات كثيرة فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه فأشدد:

أقول لها إذا جشأت وجاشت رويدك تحمدي أو تستريحي

ثم رجع الرسول الى عمرو فأخبره بما قال : فقال عمرو : هو ابني حقاً : وصلى عمرو يومئذ صلاة الخوف . ثم فتح الله على المسلمين وقتلوا من الروم مقتلة عظيمة واتبعوهم حتى بلغوا الاسكندرية فتحصن بها الروم وكان عليها حصون متينة لا ترام حصن دون حصن . فزل المسلمون ومعهم رؤساء القبط يمدونهم بما احتاجوا اليه من الاطعمة والعلوفة :

والذي أحسبه ان القبط انما ألجأهم الى الانحياز للمسلمين انهم لما عاقدوهم على الصالح وغضب من ذلك الامبراطور هرقل خافوا ان ينقم منهم ومن القوقس اذا هو ظفر بالمسلمين فكانوا عوناً لهؤلاء لتخلصا من سيادة الروم وتقاديا من الوقوع ثانية في شرك الامبراطور وان ينالهم منهم أذى على ممالأتهم للمسلمين

اهتم الامبراطور هرقل لمهاجمة العرب للاسكندرية وحصارهم لها وخاف من تقلص ظل سلطانه منها كما تقلص عن سوربة فحزم على الشخص

بنفسه الى الاسكندرية وبينما هو يتجهز للسفر فاجأه الموت وكانت وفاته  
على قول العرب سنة عشرين مع انه توفي سنة (٦٤١ م) وهي توافق سنة  
(٥٢١ هـ) فلعل وفاته كانت في الحصار الثاني للاسكندرية فانكسرت بهوته  
شوكة الروم واستأسدت العرب عند ذلك وألحقت بالقتال على أهل  
الاسكندرية وتصدوا الحصن فباشت عليهم الروم وقالموهم أشد قتال حتى  
أخرجوهم من الحصن جميعاً لا أرملة تترك ترفقوا في الحصن وأغلقت  
عليهم الابواب وهم عمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد وشدن آخرات  
فالتجأوا الى ديماس من حاماتهم فدخلوا فيه واحترزوا مكلمهم واحد  
بالعربية ان يخرجوا والروم يقاتلون بهم أسراهم فأبوا وخاف الروم من  
اقتحامهم فقال لهم الرومي هل لكم الى خصة وهي نصف وان غلب صاحبنا  
صاحبكم استأسرتم لنا وأمكنتمونا من أنفسكم ، وان غلب صاحبكم  
صاحبنا خلينا سبيلكم الى أصحابكم ، فرضوا بذلك وتماهدوا عليه فتداعوا  
الى البراز فبرز رجل من الروم وقد وثقت الروم بجذته وشدته ، أراد عمرو  
ان يبارزه فتمه مسلمة وقال ما هذا ؛ تخطى مرتين تشد من أصحابك وأنت  
أمير وانما قوامهم بك وتلو بهم معلقة نموك لا يدرون ما أترك ولا رضى  
حتى تبارز وتعرض للقتل فان قتل كان ذلك بلاء على أصحابك  
مكانك ، وأنا أكفيك ان شاء الله تعالى : فقال عمرو دونك فربما فرجها الله  
بك . فبرز مسلمة للرومي فتجاولا ساعة ثم أعانه الله وقتل الرومي ووفى  
لهم الروم بما عاهدوهم عليه ففتحوا لهم باب الحصن فخرجوا ولا يدري  
الروم ان أمير القوم فيهم حتى بلغهم بعد ذلك وأسنوا  
وكان مسلمة رز لرجل رومي وم على الحصار فصرعه الرمي فأسمه



عمرو كلاماً يؤذيه فلما خرجوا هذه المرة ورأى عمرو من كرم اخلاق  
مسلمة ما رأى استحي عمرو منه وقال له استغفر لي ما كنت قلت لك  
فاستغفر له . وقال عمرو ما أفحشت قط الا ثلاث مرات مرتين في الجاهلية  
وهذه الثالثة وما منهن مرة الا ندمت وما استحييت من واحدة منهن أشد  
مما استحييت مما قلت ووالله اني لارجو ان لا أعود الى الرابعة  
أبطأ على عمر بن الخطاب خبر الفتح وقال والله ما أبطأوا بالفتح الا  
لما أحدثوا وكتب الى عمرو ويلومه على الابطاء ويحذره من ان يحدث  
المسلمون في اخلاقهم ما يبغضونهم في الفتح وأمره ان يخاطب الناس ويحضهم  
على القتال والصبر وحسن النية ويقدم الاربعة القواد الذين ارسل له معهم  
المدد وهم الزبير والمقداد ومسلمة وعبادة في صدر الجيش ويصدم بهم المدد  
صدمة واحدة : فلما جاءه الكتاب قرأه على المسلمين وفعل ما أمره به عمرو  
فكان الفتح ودخل المسلمون المدينة بعد حصار ستة أشهر وقيل أكثر  
من ذلك

وتبع عمرو القارين في البر من الروم وقبل ترك حامية في المدينة  
وقبل الى القسطنطينية نكث الروم في الاسكندرية وقدموا راكب  
تحمل المدد والرجال وانهم قتلوا الحامية فعاد الى الاسكندرية فوجد الروم قد  
تحصنوا وامتنعوا فحاصروهم حتى افتتحها وكان فتحها الثاني على يد رجل  
يدعى ابن بسامة طلب من عمرو ان يؤمنه على ارضه وماله فقبل ففتح  
له ابن بسامة الباب فدخل عمرو الى المدينة وفر الروم في البحر حيث أعدت  
لهم المراكب وارسل عمرو بخبر الفتح الى عمر بن الخطاب مع معاوية بن  
خديجة ثم كتب اليه يصف له حال المدينة وعمراتها وان المسلمين يطلبون فسمتها

بينهم فكتب له ينهاء عن قسمتها ويأمره بأن يجعل الاسكندرية ذمة ويضرب على أهلها الخراج ليكون عوناً لهم على عدوهم . ففعل ونحول عمرو من الاسكندرية الى القسطنطينية وما زال عمر بن الخطاب بعد ذلك يبعث في كل سنة غازية من أهل المدينة ترابط في الاسكندرية وكان لا ينفكها ويكثف مرابطاتها خروفاً من الروم

هكذا تم لذلك الفاتح الجليل فتح الاسكندرية التي كانت أجمل مدن العالم في وقتها وأغنائها وأوسعها تجارة وأزهارها وذلك ما ذكره مؤرخو العرب عن كيفية فتح الاسكندرية وأما ما ذكره الأفرنج فأكثره مأخوذاً عن تواريخ العرب ومنهم المؤرخ الانكليزي الشهير جيون فإنه نقل أخبار فتحها كما جاء في تواريخ العرب وزاد عليها ما نقله عن يوتيوخوس المؤرخ القبطي ان العرب حاربوا على اسوار الاسكندرية كالاسود وانهم فتحوها بعد حصار ١٤ شهر وقتل ٢٣ الفا من المسلمين . على اننا لانسلم له بهذه الرواية لان جيش المسلمين كله لم يبلغ هذا العدد يومئذ

### تحقيق الكلام في حريق مكتبة

( الاسكندرية )

لفظ بعض المتأخرين بحادثة حريق مكتبة الاسكندرية وان عمرو بن العاص لما فتح الاسكندرية وجد فيها مكتبة عظيمة فاستأذن أمير المؤمنين عمرو عن حرقها واحرقها وهو خبر مختلف لا اصل له من الصحة واغرب ما فيه من الاغراق في الكذب الذي يدل على عدم صحته ان قالوا ان عمرو بن العاص أمر بتوزيع تلك الكتب على الاربعة آلاف حمام التي ذكروا انها كانت



موجودة في الاسكندرية وانما كلفها ستة شهر . بل وان ذلك لاخرق  
الذي كتب هذا الخبر قدر لكل حمام في كل يوم مائة مجلد ( وهو قليل )  
ليبلغ عدد المجلدات الي احرقت ٧٢ مليون مجلد فاي مكتبة في العالم يوجد  
فيها مثل هذا العدد من الكتب وأي عاقل يتصور صدق هذا الخبر الذي  
ينقض بعضه بعضاً على ان المشهور عن هذه المكتبة طروء الحريق عليها  
أكثر من مرة قبل الفتح الاسلامي وان الذي في منها نقل بعضه  
امبراطرة لرومان الى القسطنطينية وما بقي احرقه لامبراطور تبودورس  
لما امر بحرق المبائل الوثنية في الاسكندرية وأيد هذا الرأي سديوفي  
تاريخه المسمى خلاصة تاريخ العرب

والذي يدل على اختلاق هذا الخبر انه لم يرد في تواريخ المتقدمين من اهل  
الاخبار كالطبري واليعقوبي والكندي وابن عبد الحكم والبلاذري وهذه  
هي التواريخ التي نقل عنها المتأخرون اخبار الفتح وهي موجودة بين ايدينا  
الا تاريخ الكندي وتاريخ مصر لابن عبد الحكم ومع ذلك فقد نقل عنهما  
المقرئزي والسيوطي اخبار الفتح ولم يأت في تلك الاخبار ذكر لمكتبة  
الاسكندرية البتة . بل اغرب من ذلك ان يوتبخوس الذي هو . مؤرخ  
معاصر لذلك الفتح لم يذكر حريق تلك المكتبة . وهذه كتب المحدثين  
التي أحضت بالسند الصحيح كل سيرة عمر بن الخطاب لم يرد فيها شيء  
من ذلك البتة وانما نقل هذا الخبر بعض المتأخرين عن غير رواية ولا تحقيق  
ونقله الافرنج على صورته الغريبة عن أبي الفرج الملقب مع انه لم يرد في  
تاريخ احد من المتقدمين على تلك الصورة الغريبة ولا على غيرها . على  
ان الخبر على ما فيه من الغرابة والاغراق في الباطل الذي يكذب بعضه

بوضاه قد صار عند علماء البحث مفروغا منه لتعقّب بطلان نسبة حرق  
هذه المكتبة لعمر بن العاص وإنما أوجد فكرة هذا البحث وجود ذلك  
الخبر في تاريخ أبي الفرج. وإثنا زيادة في البيان ودفعاً للريبة ننقل هنا كل  
ما عثرنا عليه من كلام العلماء والمؤرخين عن هذه المكتبة فنقول

أفرد جيون في تاريخه ( سقوط الإمبراطورية الرومانية ) فصلا  
مخصوصا يبحث فيه عن حرق مكتبة الاسكندرية ومما جاء في ذلك الفصل  
بعد حكاية كيفية حرقها وما ذكره أبو الفرج عنها قوله: « بعد ما نقل كتاب  
أبي الفرج الى اللاتينية وتناقل خبر تلك المكتبة لكتاب تأسفوا كلهم على  
احترقه اضياع كثير من العلم والادب فيها واما أنا ( يعني نفسه ) فاني شديد  
الميل الى انكار الحقيقة والنتيجة: يعني أنه ينكر حقيقة حرقها ويكرّاه كان  
فيها شيء من العلم والادب

وجاء في ذلك الفصل أيضا قوله

والزريب ان هذه الرواية يكتبها رجل من اطراف مادي ( مملكة  
الفرس ) ويسكت عنها مؤرخان مسيحيان من مصر واقدمهما يوتيوخوس الذي  
كتب تاريخ الاسكندرية في القرن السادس

وجاء في ذلك الفصل أيضا: ان تعاليم الاسلام تخالف هذه الرواية  
لان تعاليمه ان الكتب الدينية اليهودية والنصرانية المأخوذة في الحرب  
لا يجوز احرقها واما كتب العلم والفلسفة والشعر وسواها من العلوم غير  
الدينية فانه يجوز الاتماع بها

ويقول في خاتمة ذلك الفصل: اذا كان ما أحرقت من هذه المكتبة في  
الحامات من كتب المجادلات الدينية بين الآريوسيين واصحاب الطبيعة



الواحدة فكل عاقل حكيم يضحك سروراً بأن ذلك حصل لخدمة البشر:  
 هذه خلاصة ما جاء في تاريخ جيون الا ان في حاشية هذا الفصل الذي  
 كتبه جيون كتابة يرد فيها كتابها عليه بظهور كتب عربية ( يعني في اروبا )  
 بعد عصر تأليف التاريخ تؤيد ما جاء في تاريخ أبي الفرج وذكر من تلك الكتابة  
 تاريخ ابن خلدون ورحلة عبد اللطيف البغدادي وغيرهما كما ستري بعد في  
 الفصل الآتي المنقول عن رسالة شبلي افندي النعماني استاذ اللغة العربية  
 في مدرسة علي كده بالهند سابقا وناظم مدرسة العلوم بمحيدرا آباد الدكن الآن  
 ألف ذلك الفاضل رسالة باللغة الاوردية ترجمت الى الانكليزية في  
 الرد على من قال بحرق عمرو لمكتبة الاسكندرية الا ان لم نلقه بتلك  
 الرسالة فاجتزأنا من مضمونها بما خلصته عنه مجلة الهلال في سنتها الثانية  
 قالت بعد مقدمة حسنة في تقرير الرسالة

و خلاصة ما أراد اثباته ( يعني مؤلف الرسالة ) ان اول من نسب حريق  
 مكتبة الاسكندرية الى عمرو بن العاص مؤرخ اسمه أبو الفرج ابن طيب  
 يهودي اسمه قارون ولد سنة ( ١٢٢٦ م ) في ملاطية وكان والده قد تنصر  
 فشب هو على النصرانية وأتقن اللغتين السريانية والعربية فعينوه أسقفا لمدينة  
 جوبا وهو في الحادية والعشرين من عمره وما زال يرتقي حتى لم يبق فوقه من  
 الاكليريكية الا منصب البطريرك ثم ألف تاريخا في اللغة السريانية استخرجه  
 من كتب يونانية وفارسية وعربية وسريانية واستخلص من هذا التاريخ  
 كتابا في العربية سماه مختصر الدول وهو اول كتاب ذكرت فيه مسألة  
 حريق الاسكندرية وناقلاها عنه كتاب الافرنج الى هذه الغاية حتى قام  
 المؤرخ جيون الانكليزي فانتقد هذا الرأي ( وهو الانتقاد الذي تقدم )

وأظهر ارتيابه في صحته لعدم وجود الأدلة عليه لانه صكتب بعد فتح  
الاسكندرية بثمانية سنة ولم يذكره أحد قبل ذلك فانتبه مؤرخو الافرنج  
من غفلهم وأخذوا يبحثون عن حقيقة هذا القول . غير ان المجتهدين منهم  
في خلع هذه التهم عن الافرنج والباسها للعرب عادوا فقالوا ان هذه الحادثة  
لم يذكرها أبو الفرج فقط وإنما ذكرها المقرئ وعبد اللطيف البغدادي  
وحاجي خليفة من مؤرخي الاسلام حتى قال بعضهم ان ابن خلدون  
أيضا قد ذكرها

قال الهلال ثم أخذ صديقنا ( أي مؤلف الرسالة ) في تنفيذ هذه  
الاسانيد فقال:

اما ابن خلدون فتاريخه متداول بيننا وكل من اطلع عليه يعلم ان  
لا ذكر لهذه الحادثة فيه على الاطلاق . اما المصادر الثلاثة الباقية فاثبت  
أولا انها لا تعتبر ثلاثة مصادر مستقلة لان المقرئ ذكر المكتبة نقلا  
عن عبد اللطيف حرفا حرفا فيقول عبد اللطيف وحاجي خليفة . اما عبارة  
حاجي خليفة فلا ذكر فيها لمدينة الاسكندرية وإنما أشار الى ان العرب في  
صدر الاسلام لتعلقهم في الوحي وخوفهم من تسلط العلوم الاجنبية على  
عقولهم كانوا ( على ما قيل ) يحرقون الكتب التي يعثرون عليها في البلاد التي  
يفتتحونها . فيظهر من ذلك ان عبارة حاجي خليفة لا تنفذ ما أرادوه لانه إنما يريد  
الاشارة الى عدم اعتناء العرب بالعلم ولكي يؤيد قوله ألمع الى مسألة حرق  
الكتب وهو لم يذكرها كأنها حقيقة

اما عبد اللطيف البغدادي فقد ذكر حرق المكتبة أثناء كلامه عن  
عمود السواري وهذا نص عبارته : وعمود السواري عليه قبة هو حاملها



وأرى انه الرواق الذي كان يدرس فيه ارستطاليس وشيعته من بعده وانه دار العلوم التي بناها الاسكندر حين بنى مدينته وفيها كانت خزانة الكتب التي أحرقها عمرو بن العاص بأمر عمر رضي الله عنه، فيظهر من نص العبارة انه ذكر مسألة المكتبة بطريق العرض وكانت أشبه بخزانة تتداولها الالسة قد كرها على علانها على ان عبارته هذه بجملتها غير صحيحة كما ثبت بالبحث ثم أعقب هذا بالادلة على عدم امكان احتراق المكتبة أمر الخليفة عمر أو غيره من الخلفاء أو الامراء المسلمين وأثبت أخيراً انها انما احترقت قبل الاسلام أحرق نصفها يوليوس قيصر الرومان وأنهم على بانها بطارقة الاسكندرية قبل الاسلام :

انتهى ما تلخصه الهلال عن رسالة شبلي أفندي النعماني واليك ما كتبه المرحوم علي باشا مبارك في الخطوط التوفيقية في شأن هذه المكتبة نقلاً عن مؤرخي الافرنج قال :

قد ذكر أعيان مارسلون عند التكلم على السيرايوم : بناء قديم بالاسكندرية ومحل يعرف بعامود السواري ، انه كان به دار الكتب الكبيرة التي كانت ملحقة بالسرايات . وروى ذلك ما ذكره وتر . فحيث قال انه كان بمدينة الاسكندرية ذكر كتب غير الكبيرة ولم يكن ثم غير الموجوده في معبد السيرايوم ولبمدها عن الميناء نصلها لحريقه التي احترقت فيها السراية وملحقاتها عند محاصرة الاسكندرانيين قيصر . وقد قيل ان عدد ما كان بها من الكتب يبلغ ٣٠٠٠٠٠ مجلد وفي زمن كبلوباتره أضيف اليها مائتا ألف مجلد كانت بدار كتب مدينة بيرجام فاخذها ثوثومشوقها أهدها اليها وبعد احتراق دار الكتب الكبرى صار لا يوجد بمدينة

الاسكندرية غيرها وبعد ان كانت المدرسة ودار التحف من ضمن ملحقات  
السرايات ألحقا بمعبد السيرايوم ومن ذلك الحين اتسمت شهرته الى القرن  
الرابع من الميلاد . ونقل أميرة فرنساوي ان هذا المعبد احترق مرتين  
مرة في زمن القيصر ماركوبل ومرة في زمن القيصر كومول . وفي خطط  
الفرنساوية ان إحراق السيرايوم كان بأمر البطريق بتوفيل بعد توقف  
كثير من العلماء والاهالي ثم بنى على السيرايوم كنيسة سميت أركاديوم  
من اسم القيصر أركاد يوس المتولي تحت القيصرية بعد القيصر تيودوز  
الاكبر وجعل فيها دار كتب جمع فيها ما بقيته النار وشيئا كثيرا من كتب  
النصرانية وهي التي ينسب حرقها الى عمرو بن العاص لكن لم يعلم وجه  
انتساب ذلك اليه فان هذه الحادثة لم يتكلم عليها أحد من المؤرخين في  
عصره من النصارى وغيرهم ولم يظهر ذلك الا في القرن الثالث عشر  
من الميلاد عن كتاب ينسب الى أبي الفرج بطريق حباب مع انه لم يذكرها  
في تاريخه العام (١) وفي النسخة السنوية لمجلس مصر ( اللانستيتوا ) أي

(١) قوله لم يذكرها في تاريخه العام لعلة يريد به تاريخ مختصر الدول المطبوع  
بمطبعة الأب اليسوعيين ببيروت سنة ١٨٩٠ م فهذا المطبوع حفيظة لم يتر فيه ذكراً  
لمكتبة الاسكندرية مع ان شيلي أفندي النعماني قد ذكر ان الجملة تناجت في تاريخ مختصر  
الدول هذا ؛ وجيئون قال انها جاءت في ترجمة تاريخه اللاتينية ولا تعلم هل كانت الترجمة  
اللاتينية هي ترجمة تاريخه السرياني أم تاريخه العربي المعروف بمختصر الدول فلا يخلو  
الامر ؛ ان السابع نبرمة لأبي الفرج ؛ وإضافة هذا الخبر بالمسلمين حذف هذه  
الحكاية من تاريخ مختصر الدول قبل طبعة ثم طبعة وأما انها جاءت في تاريخه السرياني وانه هو  
الذي ترجم الى اللاتينية ونقل عنه الاقربح الذي يظهر هذه الحقيقة في شفرث عند صديق  
في من المشتغلين بالتاريخ تلك نسخة السريانية الا انها مكتوبة بالخط السكنداني الذي يصعب قراءته



المجلس العلمي من ضمن ما قيل في جاسة أغسطس سنة ١٨٧٤ ميلادية  
 أن بولس أورو من تلامذة ماري اجستان وماري جيروم لم يجد شيئا  
 من الكتبخانة حين مرورهم بالاسكندرية سنة ٤١٤ من الميلاد يعني قبل دخول  
 سيدنا عمرو بلاد مصر بمائة وثلاثين سنة. فالظاهر أن القول بأن إحراق  
 كتبخانة اسكندرية كان بأمر سيدنا عمرو محض افتراء اختلقه قسوس  
 النصارى فإنه قد حصل إحراقها مرارا قبل دخول الاسلام. والكتب القديمة  
 الموروثة عن الاعصر الخالية قد عثرت أیدی النصارى : انتهى كلام الخطط  
 ومنه يعلم تضارب روايات القوم في حرثها وانحصر تحقيقهم في زمن وقوعه  
 قبل الاسلام لانه كان كذلك ومن المستحيل ان يبقى في هذه المكتبة مع  
 توالي الحرق عليها والنقل منها ما وصل اليه عد عمرو بالحرق أو ما يكون  
 فيه فائدة يؤسف على فقدتها والسلام

### ﴿ عود الى خبر الفتح ﴾

أثم عمرو رضي الله عنه بفتح الاسكندرية فتح مصر ونحوه بأمر أمير  
 المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى الفسطاط بعد أن أقره واليا عليها  
 فكان خير وال وأعظم قائد وأحب الولاة الى الرعية وأشدهم قياما على  
 العدل والنظر في عمران البلاد وراحة أهلها متألف بدهائه وحسن سياسته  
 قلوب القبط حتى جعلهم عوناً للمسلمين فلم يدرك المصريون في ولايته

على من لا يعرفه جيداً وقد كانت صدقي بقران الخبر على فتح الاسكندرية لم يجد فيه حكاية  
 مكتبة الاسكندرية فبقي أن الذين طبعوا الكتاب هم الذين حذفوا منه الخبر وقصرت  
 عادة اليسوعيين بالتصرف بالكتب التي يطبعونها فيحرقون فيها ويريدون وينقصون

ما أدركهم في ولاية غيره من الجسد وهابه الروم وتمهدت له البلاد  
فأحبها وأحبه أهلها لذلك كان شأن مصر عنده عظيما وأمارتها اليه محبة  
حتى شبه يوم أمارتها بالخلافة اذ روي عن ابن لهيعة انه قال كان عمرو بن  
العاص يقول : ولاية مصر جامعة تعدل الخلافة : وكان القبط على عهد  
الدولة الرومانية كعبيد لأهل الدولة من الروم وبين الفريقين نفور شديد  
تباين في المذهب والاعتقاد أدى الى العداوة وهي العداوة المذهبية التي  
اتت بها كل أرباب الأديان فلما فتح عمرو مصر أطلق القبط من أسر الضيم  
الذي عانوه على عهد الدولة الرومانية وكان أول ما بدأ به بعد ان استقرت  
له الامور ان كتب امانا الى البطريك بنيامين بطريك الاسكندرية  
ورده الى كرسيه بعد ان تقيب عنه ١٣ سنة منها عشر سنين على عهد اثنيلاء  
الفرس على مصر ومنها ثلاث سنين بعد رجوع سلطة الامبراطور هرقل  
اليها فسر ذلك العمل البطريك وشكره عليه كما ذكر ذلك المقرئ .  
وهذا من جملة السياسة الناعمة التي اشتهرت عن عمرو  
وقد ذكر هذا الخبر ايضا جيون في تاريخه وقال ان البطريك بنيامين  
كان يتي على عمرو بن العاص ويقدر عمله قدره .

ولا جرم ان وجود البطريك بعيدا عن كرسيه مدة ١٣ سنة ثم  
عوده اليه على عهد الحكومة الاسلامية يوجد في نفسه وتقس القبط  
أفنة كبرى بالمسلمين ونحن لانشك بانه اذا كان هناك يد لا أحد بمساعدة  
عمرو على فتح مصر فانما هي لذلك البطريك يد لك عليه ما نقلناه عن بعض  
مؤرخي العرب عند الكلام على فتح القرمان من قولهم انه كان بالاسكندرية  
استق اسم أبو ميامين كتب الى القبط يعلمهم بقرب زوال ملك الروم



وبأمرهم يتلقى عمرو حتى كان قبض القرماء عوانا لعمرو. وانما اشتهر على العرب الاسم فاخطأوا في نقل الحكاية والذي يظهر ان الذي كتب ما كتب هو البطريق بنيامين وانه كتب من متفاد في منف لامن الاسكندرية والقرائن كلها تدل على ان لهيدا في مساعدة العرب وانهاض القبط لتعضيدهم فان جبون ذكر ان عمراً لما فتح مصر سر القبط الذين هم على مذهب اليعاقبة سرور اعظيها وأخذوا من ثم يخطبون باسم مذهبهم على المنابر مع انه قال ان أهل المذهب الملكي وهو مذهب الدولة كانوا نحو عشر السكان فهذا يدل على ان هذا المذهب كان مضطهداً لبقية السكان حتى ما كانوا يستطيعون الدعاء باسم مذهبهم والجهار به وان قوما هذا شأنهم مع حكومتهم لجديرون بمعالجة المسلمين لاسيما مع علمهم بان الحكم الاسلامي مؤسس على اطلاق حرية الاديان وان المسلمين لا يتعرضون لاهل البلاد المنتحلة في عوائدهم ودينهم بشيء البتة

وبالجملية فقد كانت اماره عمرو على مصر من أبرك الامارات وأرغبها للقبط وغيرهم ولم تقف به همته السماء ونفسه العالية عند الفناء بفتح مملكة القراعنة بل طمع الى ما هو أبعد غاية وهي بلاد المغرب ليستطاع جناح الاسلام على كل أفريقيا الشمالية فتقدم بجيشه سنة (٥٢١ هـ) يحترق الصحراء حتى بلغ برقة فافتتحها وافتتح فرضتها بنغازي ثم طرابلس الغرب ولما عزم على التوجه منها الى أفريقيا (تونس) فالجزائر ثم الغرب الافصى جاءه كتاب أمير المؤمنين عمر (رض) فيها فيه عن التفرير بنفسه وبالمسلمين وبأمره بالوقوف عند ذلك الحد كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عمر فعاد مكرهاً بعد ان استخلف على البلاد بطل أفريقيا عقبه

ابن نافع القهري القرشي الذي صار اليه بعد ذلك فتح المغرب  
ولقد والله يحار عقل الحكيم في اقدام أولئك القاتحين وجراثيمهم على  
التغلغل والامعان في أقاصي الممالك بمددهم القليل وعنتهم الضعيفة حتى  
افتتحوا في ثلاثين سنة ما لم يفتحه غيرهم في اجيال ومهما بحث العاقل عن  
علة هذا التوفيق لغريب لا يجده الا حسن السيرة والسير مع الامم المغلوبة  
على تهيج الحق والعدل . وإن في هذا انبصرة وذكري للعاقلين



### باب

ولايتة على مصر

في آثاره فيها وأخباره مع عمرو وما كان من المكاتبات بينهما

قلنا ان عمرو بن العاص تحول الى القسطنطينية بعد فتح الاسكندرية  
وسبب تحوله انه لما فتح الاسكندرية ورأى بيوتها وبناءها من رغا منهاهم  
ان يسكنها وقال: مساكن قد كفي بناها، فكتب الى عمر بن الخطاب يستأذنه  
في ذلك فسأل عمر الرسول: هل يحول بيني وبين المسلمين ماء: قال نعم  
يا امير المؤمنين اذا جرى النيل: فكتب الى عمرو اني لا أحب ان تنزل  
بالمسلمين منزلا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف: فتحول عمرو  
الى القسطنطينية ولم يكن قسطنطينية بل كانت أرضا فيها بعض جنات مما  
يلي بابليون الى الجهة الشمالية وبعض كنائس للنصارى: وقيل في تسميته  
القسطنطينية ان عمرا لما أراد التوجه الى الاسكندرية لقتال الروم أمر بترع  
قسطنطينية فاذا فيه تمام قد فرغ فقال عمرو: لقد تحرم منا بتحرر: فأمر به  
فأفر وأوصى به صاحب القصر فلما قتل المسلمون من الاسكندرية قالوا:



أبن نزل : قالوا القساط : القساط عمرو الذي كان خلفه وقيل سمي  
قساط عمرو : أي مدينة عمرو : لأن القساط لغة هو المدينة ولعله هو الصواب  
لما تحول عمرو إلى القساط ورأى تنافس القبائل على المواضع أمر  
بتخطيط مدينة هي مدينة القساط التي هي من آثاره العظيمة في هذا  
القطر لأنه اختط عاصمة جديدة لمصر على ضفة النيل الشرقية مقابل منف (١)  
على الضفة الغربية فأصبحت حاضرة البلاد المصرية ولم تزل كذلك بعد  
بناء القاهرة إلى الآن . ولما عزم عمرو على تخطيط القساط ولّى على  
الخطط ( وهي الحارات ) معاوية ابن خديج التجيبي ، وشريك بن سمي  
القطيني ، وعمرو بن قحزم الخولاني ، وحيويل بن ثائرة المغافري ، فاختلفوا  
لكل قبيلة خطة . واختلفوا مكان الجامع المعروف إلى الآن بجامع عمراء  
كتب عمرو إلى عمرو بن العاص بذلك كما كتب لكل الأمرء يأمرهم  
أن يبنوا في كل مدينة مسجدا جامعاً ولا يتخذ القبائل كل قبيلة مسجدا  
وجعلوا ذراع المسجد خمسين ذراعاً في عرض خمسين وجعلوا سقفه  
مطاطاً جداً واتخذ عمرو فيه منبرا من أعواد فكتب إليه عمر يعزم عليه  
في كسره ويقول : أما بحسبك أن تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت  
عقبك ؟ فكسره : ولم تكن الجزية تقام في زمن عمرو بن العاص بشيء  
من أرض مصر إلا بهذا الجامع

ثم إن المسجد ضاق بالمصليين بعد في ولاية مسلمة بن مخلد فاستأذن  
معاوية في الزيادة فيه فأذن له بذلك فزاد به وطلاها بالنورة وزخرف سقفه .

(١) لأنها تسمى إلى منف كانت إلى جهة الجنوب عن سمت القساط جهة

وأمر معاوية ببناء الصوامع (المنائر) للأذان فبنى مسجلة فيه أربع صوامع  
وفرشه بالحصر وكان مفروشا بالحصباء: ثم هدمه عبيد العزيز بن مروان  
في سنة تسع وسبعين من الهجرة وهو يومئذ أمير مصر من قبل أخيه  
عبد الملك وزاد فيه من ناحية الغرب وأدخل فيه الرحبة التي كانت بحريه  
ولم يجد في شرفيه موصفا يوسع ثم هدم في زمن قرعة بن شريك في خلافة  
الوليد وزيد فيه وغير وبدل وهكذا كان يعموره الخلفاء والأمراء بالأصلاح  
حتى انحطت القاهرة وكثرت الجوامع والمساجد وقل ساكنو القسطنطينية  
فترك الجامع وهو لم يزل إلى الآن متروكا ويحتفل بالصلاة فيه آخر جمعة  
من رمضان لكنه في حالة لا ترضى أبدا. ولو كان المصريون ممن يهنيهم  
حفظ آثار الرجال لجعلوا هذا الجامع من أحسن جوامع مصر أحيانا لذكر  
صاحبه وتخليدا لذكر الفتح

واما تقسيم الخطط وترتيبها بالقسطنطينية في زمن عمرو فالكلام  
عليه يطول وهو مبسوط في كتاب الخطط للمقرئزي فاليراجعه من أحب  
ومن آثاره المشكورة في مصر حفر الخليج المعروف بخليج أمير  
المؤمنين وعرف بعد بخليج القاهرة الذي كان يمتد من القسطنطينية إلى  
السويس وكان الصلة العظمى بين مصر والبحر الأحمر والهند والخليج قديم  
جدا قبل الإسلام إلا أنه طم وتمطل قبل الفتح فخفره عمرو بن العاص  
وكان سبب خفره على ما نقل المقرئزي عن ابن الحسك بروايته عن الليث  
ابن سعد قال: إن الناس بالمدينة أصابهم جهد شديد في خلافة عمر عام  
الرمادة. فنكتب إلى عمرو بن العاص وهو بمصر.

من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي: سلام أما بعد



فلعمري يا عمرو ما أتالي إذا شبت أنت ومن معك من أهلك أن أهلك  
أنا ومن معي فيا غوثاه ثم يا غوثاه :

( فكذب اليه عمرو ) من عبد الله عمرو بن العاص إلى أمير المؤمنين .  
أما بعد . يا ليلىك ثم يا ليلىك قد بعث إليك بغير أولها عندك وآخرها عندي  
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

فبعث إليه بغير ( فافلة ) عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر بتبع  
بعضها بعضا . فلما قدمت على عمر وسع بها على الناس ودفع إلى كل أهل  
بيت بالمدينة وما حولها بغيرا بما عليه من الطعام وبعث عبد الرحمن بن عوف  
والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص يقسمونها على الناس فدفعوا إلى  
أهل كل بيت بغيرا بما عليه من الطعام ليأكلوا الطعام ويأندموا بلحمه  
ويحتدوا بجلده ويتنعموا بالوعاء الذي كان فيه الطعام فيما أرادوا من لحاف  
أو غيره فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر رضي الله عنه حمد الله  
وكتب إلى عمرو أن يقدم عليه هو وجاعة من أهل مصر معه فتقدموا عليه .  
فقال عمر يا عمرو إن الله قد فتح على المسلمين مصر وهي كثيرة الخير  
والطعام وقد أتني في روعي لما أحبيت من الرقي بأهل الحرمين التوسعة  
عليهم حين فتح الله مصر وجعلها قوة لهم ولجميع المسلمين إن أحفر خليجا  
من نيلها حتى يسيل في البحر فهو أسهل لما تريد من حمل الطعام إلى المدينة  
ومكة فإن حمل على الظهر يبعد ولا تبلغ به ما تريد : فانطلق أنت وأصحابك  
فتشاوروا في ذلك حتى يمتدل فيه رأيكم : فانطلق عمرو فاخبر من كان معه  
من أهل مصر . فتقل ذلك عليهم وقالوا نتخوف أن يدخل من هذا ضرر  
على مصر فتري أن تعظم ذلك على أمير المؤمنين وتقول له إن هذا امر

لا يعتدل ولا يكون ولا نجد اليه سبيلا : فرجع عمرو بذلك الى عمر فضحك  
 عمر رضي الله عنه حين رآه وقال : والذي نفسي بيده ( كأنني أنظر اليك  
 يا عمرو والى اصحابك حين اخبرتهم بما أمرنا به من حفر الخليج فتقل ذلك  
 عليهم وقالوا يدخل من هذا ضرر على أهل مصر ترى ان تعظم ذلك على أمير  
 المؤمنين وتقول له ان هذا أمر لا يعتدل ولا يكون ولا نجد له سبيلا : فعجب  
 عمرو من قول عمر وقال : صدقت والله يا أمير المؤمنين لقد كان الأمر على  
 ما ذكرت : فقال عمر (رض) انطلق بزعيمه مني حتى تجد في ذلك ولا يأتي  
 عليك الحول حتى تفرغ منه ان شاء الله تعالى : فانصرف عمرو وجمع لذلك  
 من القعدة ما بلغ منه ما أراد ثم احتفر الخليج في حاشية القسطنطين الذي يقال  
 له خليج أمير المؤمنين فسانه من النيل الى القازم (السويس) فلم يأت الحول  
 حتى جرت فيه السفن فدخل فيه ما أراد من الطعام الى المدينة ومكة فنفع الله  
 بذلك أهل الحرمين وسعي خليج أمير المؤمنين : ثم لم يزل يحمل فيه  
 الطعام حتى حمل فيه عمر بن عبد العزيز ثم ضيعه الولاد بعد ذلك ترك وغاب  
 عليه الرمل فانقطع فصار منتهاه الى ذنب السماسح من ناحية بطحاء القلزم :  
 انتهت رواية ابن عبد الحكم

وقد أجهزت الحكومة المصرية على الباقي منه لهذا العهد فأمرت  
 ببطمه من بضع سنين واصبح الجزء الذي يخترق القاهرة شارعاً مد عليه  
 خط الترامواي ودعي بخط الخليج

وجاء في سبب حفر هذا الخليج روايات أخرى منها ما ذكره أبو الفداء  
 ان عمرو بن العاص أشار على عمر بفتح خليج البرزخ وهو الذي يصل بين  
 البحر الأحمر والبحر الأبيض المتوسط فأبى عليه عمر فتحه خوفاً من



وصول الروم الى البحر الاحمر ويقال ان خليج البرزخ هذا كان موجودا  
 في عهد البطالسة وأن أثره كان باقيا لعهد عمرو بن العاص لهذا أشار على عمرو  
 بفتحه فكان رأي عمرو ان لا يفتح ونعم ذلك الرأي فان فتح خليج السويس  
 كان من أشد الآفات على ممالك الشرق وفي الخطط التوفيقية كلام مشبع  
 عن هذا الخليج والخليج الذي يقال انه كان من قبل فابرجع اليه من أحب  
 وقد كان عند المصريين عادة قديمة وهي انهم كانوا يحتفلون بزيادة النيل  
 احتفالا عظيما يسمى جهر البحر ويسمى الآن فتح الخليج وكانوا يعملون هذا  
 الاحتفال عند وفاء النيل فكانت من عوائدهم القبيحة فيه ان يلقوا فيه  
 كل سنة بنتا من الابكار بعد ان يزنوها بالحلي والحلل زعماء منهم انه لا يفي  
 لهم الا بهذه الضحية : ويقال ان الامبراطور قسطنطين ابطال هذه المادة في  
 عصره لكن المصريين عادوا اليها بدليل ان مؤرخي العرب ذكروا انها كانت  
 موجودة حين دخول عمرو بن العاص الى مصر فأبطلها هذا به رأي امير المؤمنين  
 عمر بن الخطاب

وتحرر الخبر على ما نقله المقرئ عن ابن عبد الحكم ان عمر أ لما فتح  
 مصر أتى أهلها اليه حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الأمير  
 ان لنيلنا هذا سنة لا يجري الا بها فقال لهم وما ذلك : قالوا انه اذا كان الثاني  
 عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر فأرضينا أبويها وجمعنا  
 عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في النيل : فقال لهم عمرو  
 : ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يدمر ما كان قبله :  
 فأقاموا بؤنة وأيب ومسرى وتوت وهو لا يجري فليلا ولا كثيرا  
 حتى هموا بالاجلاء فلما رأى عمرو ذلك كتب الى عمر بن الخطاب بذلك :

فكتب اليه عمر ان قد اصبحت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد بعثت اليك  
بطاقة فأتقها في النيل اذا أتاك كتابي

فلما قدم الكتاب الى عمرو فتح البطاقة فاذا فيها (من عبد الله أمير  
المؤمنين الى نيل مصر : اما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان  
كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فسال الله الواحد القهار ان يجريك :)  
فأتى عمرو البطاقة في النيل قبل الصليب يوم وقد تهيأ أهل مصر للجلاء  
والخروج منها لانه لا يقوم بمصلحتهم فيها الا النيل ، فأصبحوا يوم الصليب  
وقد أجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا وقطع السنة السيئة عن مصر : (هـ)  
وكان القبط يزعمون ان النيل لا يزيد الا اذا احتفلوا له بعيد يسمونه  
عيد الشهيد ولهم ثابوت يضعون فيه أصابعا من أصابع أسلافهم الموتى  
في اليوم الثامن من شهر بشنس أحد الشهور القبطية فيلقونه في النيل  
فأبطل ذلك العيد الأمير بيرس الجاشنكير لما كان يقع فيه من الفتن  
والانفاس في الفجور ذكر ذلك صاحب المخطط التوفيقية وقال أظن ان  
هذا العيد هو العادة التي أبطلها عمرو بن العاص : أي هذا العيد تخلف  
عن تلك العادة :

والذي أدركناه لهذا العيد ان البنت قد استبدل بها صورة مصنوعة  
من طين تلقى في البحر يوم الاحتفال بفتح الخليج تسمى عروسة النيل وهذا  
يدل على صموده اقتلاع جذور الموائد القديمة من نفوس البشر لاسيما العوائد  
الوثنية التي تسربت الى أرباب الأديان الآتية مع شدة تكبر هذه الأديان  
على أهل تلك العوائد



ومن آثاره الجميلة مدة ولايته على مصر توزيع الجباية بالعدل وقسمتها  
الى ثلاثة اقسام قسم لترميم الجسور وحفر الترع وما يلزم لعمارة البلاد  
وقسم لاعطيات الجند والباقي يرسله الى الخليفة وقد كانت الجباية قبله على  
عهد المقوقس تبلغ عشرين مليون دينار كما رواه المقرئ في جباها اثني عشر  
مليون كما تقدم الخبر عن ذلك وعن الخلاف فيه ولما رتب الجباية استشار  
المقوقس فيما كان يفعله وقال له : أنت وليت مصر فبكم تكون عمارتها:  
فقال بخصال - تحفر خلجانها وتسد جسورها وترعها ولا يؤخذ خراجها  
الا من غلتها ولا يقبل مطال اهلها ويوفى لهم بالشروط ويدبر الارزاق على  
العمال لئلا يرتشوا وترفع عن اهلها المعاونة والهدايا فبذلك تصير ويرجى  
خراجها : فعمل بذلك وكان يخفف الجباية في السنين التي لا يفي فيها النيل  
وربما كسرها وذلك للمهد الذي كتبه للمصريين ونصه كما رواه الطبري:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عمرو بن العاص اهل مصر من  
الامان على انفسهم ودمهم وأموالهم وكافهم وصاعهم ومدهم وعددهم  
لا يزيد شيء في ذلك ولا ينقص ولا يساكنهم النوب : وعلى اهل مصر  
ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الصالح وانتهت زيادة نهرهم خمسين  
ألف ألف (كذا) وعليه من جنى نصرتهم فان أبي أحد منهم ان يحجب دفع عنهم  
من الجزية بقدرهم وذمتنا من أبي برقة وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى  
رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والنوب فله مالهم وعليه  
ما عليهم ومن أبي واختار الذهب فهو آمن حتى يبلغ مأمته ويخرج من  
سلطاننا وعليهم ما عليهم اثلاثا في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم : على ما في هذا  
الكتاب عهد الله وذمته ورسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذم

المؤمنين: وعلى النوبة الذين استجابوا كذا وكذا رأساً وكذا وكذا فرساً  
على ان لا يغزوا ولا يعمدوا من تجارة صادرة ولا واردية : شهد الزبير وعبد  
الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر هذا الكتاب فلان . . . اه  
فدخل اهل مصر في هذا الصالح جميعهم وعليه مثنى عمرو بن العاص في تقسيم  
الجباية ومراعاة حال النبل في الزيادة والنقص وربما اضطر احيانا الى  
كسر الخراج فكان عمر يظن فيه الظنون ولما استبطأه مرة في الخراج  
كتب اليه ما نصه

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى عمرو  
ابن العاص : سلام الله عليك : اما بعد فاني فكرت في أمرك والذي أنت  
عليه فاذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة وقد أعطى الله أهلها عددا  
وجلدا وقوة في بر وبحر . وانما قد عاجلها الفراغة ومملوا فيها عملا محكما  
مع شدة غنوتهم وكفرهم . فنجيت من ذلك وأعجب مما عجبت انها لا تؤدي  
نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير قعوط ولا جذب . ولقد  
أكثر في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج وظننت ان ذلك  
سيأتينا على غير نزر ( قلة ) ورجوت ان تفيق فترفع الي ذلك : فاذا أنت  
تأتيني بمعارض أعيا بها لانوافق الذي في نفسي : لست قابلا منك دون  
الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك . ولست أدري مع ذلك ما  
الذي تترك من كتابي وقبضك فائق كنت مجرباً كافياً صحيحاً إن البراءة  
لنافعة . وان كنت مضياً نطعاً إن الامر لعلني غير ما تحدث به نفسك . وقد  
تركت ان ابلي ذلك منك في العام الماضي رجاء ان تفيق فترفع الي ذلك  
وقد علمت انه لم يملك من ذلك الا أن تمالك عمال السوء وماتوا لك عليك



وتلقف اتخذوك كهنا . وعندي بأذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك فيه فلا  
 تجزع أبا عبد ان يؤخذ منك الحق وثم طاه . فان النهر يخرج الدر والحق  
 أبلج ودعني وماعنه تلجلج فانه قد يرح الخفاء والسلام (١)  
 فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) اعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص  
 سلام الله عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو : اما بعد فقد بلغني كتاب  
 أمير المؤمنين في الذي استبطاني فيه من الخراج والذي ذكر فيه من عمل  
 الفراعنة قبلي وإعجابه من خراجها على أيديهم ونقص ذلك مذ كان الاسلام  
 ولعمري للخراج يومئذ أوفر وأكثر والارض أعمر . لانهم كانوا على  
 كفرهم وعقوتهم أرغب في عمارة أرضهم مما مذ كان الاسلام . وذكرت  
 ان النهر يخرج الدر خلتها حليا فطعم درها . وأكثرت في كتابك وأثبتت  
 وعرضت وتريت . وعلمت ان ذلك عن شيء تحقيه على غير خبر فجئت لعمري  
 بالقطعات المقدمات . ولقد كان لك فيه من الصواب من القول وصين  
 صارم ببلغ صادق . وافتد عملنا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولما بعده  
 فكنا نحمد الله مؤدين لامانتنا حافطين لما عظم الله من حق منتهى . نرى  
 غير ذلك قبيحا والعمل به شينا فتعرف ذلك لنا وتصديق فيه قلنا . معاذ

(١) ( تفسير الالفاظ النحوية الواردة في هذا الكتاب ) قوله تأنى بمسارعي أميا  
 بهاء المعارض هي التورية بالنبي عن النبي وتأنى أي نظمتها بمأ به أي يهتم له وهي  
 لأنني عندي وقوله وان كنت مضيا نطما . الطعم المشدق بالكلام . وقوله ان ابل  
 ذلك من أي امتحن . وقوله توألى وتلقف بمعنى واحد . وقوله الحق أبلج أي مضى  
 متبرق لا يخفيه العموم وماعنه تلجلج التلجلج التردد في الكلام . وقوله يرح الخفاء  
 يرح زالك والكشف

الله من تلك الطعم، ومن شر الشيم، ولا جترأ على كل مأثم، فأرض عملك  
 فان الله قد نزهنى عن تلك الطعم الدنية والرغبة فيها بعد كتابك الذي  
 لم تسبق فيه عرضاً، ولم تكرم فيه أخاً، والله يا ابن الخطاب لا تاحين براد  
 ذلك مني أشد غضبا لنفسى ولها ازهاها وأكراما، وما عملت من عمل أرى  
 عليه فيه متعلقا، ولكنى حفظت ما لم يحفظ، ولو كنت من يهود يثرب  
 ما زدت، يغفر الله لك ولنا، وسكت عن أشياء كنت عالما بها، وكان للسان  
 بهامي ذلولا، ولكن الله عظم من حقت ما لا يجهل اه

فكتب اليه عمر رضى الله عنه

من عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص سلام اليك فاني احمد اليك  
 الله الذي لا اله الا هو، اما بعد فاني قد عجبت من كثرة كتبي اليك في ابطانك  
 بالخراج وكتابك الي بشتات الطرق وقد علمت اني لست أرضى منك  
 الا بالحق البين لما رجوت من توفير الخراج وحسن سياستك، فاذا  
 أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فانما هو في المسلمين، وعندى ما قد تعلم  
 فوم محصورون والسلام

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعمر بن الخطاب من عمرو بن العاص  
 سلام..... اما بعد فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج  
 ويزعم اني أحميد عن الحق وأنكث عن الطريق، واني والله ما أرغب عن  
 صالح ما نسلم وان أهل الارض استنظروني الى أن تدرك غلهم فنظرت  
 للمسلمين فكان الرفق بهم خيرا من أن تحرق (الخرق ضد الرفق) بهم  
 فيصبروا الي يسع ما لا نفى بهم عنه والسلام



فقبل ان عمر رضي الله عنه كتب اليه ان ابث الي رجلا قد عاين  
 القبط . فاستخبره عمر رضي الله عنه عن مصر وخراجها قبل الاسلام .  
 فقال يا امير المؤمنين كان لا يؤخذ منها شيء الا بعد عمارتها وعامها لا ينظر  
 الى العمارة وانما يأخذ ما ظهر له كانه لا يريد لها الا لعام واحد .  
 فعرف عمر ما قال القبطي وعلم منه جليلة الامر فقبل من عمرو وما كان  
 يعتد به

ولا يتبادرن الى ذهن القاري ان الخراج عمر رضي الله عنه على عمرو  
 بأمر الخراج يريد به اجهاد القبط او التوصل الى الخراج كيف ما كان  
 الحال معاذ الله ان يخطر هذا الامر بن الخطاب في بال وانما هو استبطاً  
 الخراج مع عدم قوفه على حاجة البلاد وعامه بطعم عمرو فكتب اليه ما  
 كتب والآفانه رضي الله عنه كان من أشد الخلفاء حرصا على الرعية وقيامها  
 على العمران وحفاظة على اليهود خصوصا مع القبط الذين استوصى بهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم . واليك ما كتبه عمر أمير المؤمنين الى عمرو بن  
 العاص يستوصيه بالنبط وأمره بأن يأخذ من الخراج ما يحتاج اليه مما  
 لا بد منه لاصلاح البلاد وبأخذ لنفسه عطاءه ويمطي الاعطيات لاربابها  
 وما يفيض يرسله اليه وان لا يأخذ الخراج الا من حقه وهذا نص الكتاب  
 كما أخرجه ابن سعد عن موسى بن جبير عن شيوخ من أهل المدينة قالوا:  
 كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص

اما بعد فاني فرضت لمن قبلي في الديوان ( أي فرض العطاء ) ولمن  
 ورد علينا في المدينة من أهل المدينة وغيرهم ممن توجه اليك وفي البلدان .  
 فانظر من فرضت له ونزل بك فاردد عليه العطاء وعلى ذريته ومن نزل

لك ممن لم افرض له فافرض له على نحو مما رأيتي فرضت لاتباعه وخذ لنفسك مائتي دينار (١) . فلهذه فرض أهل بدر من المهاجرين والانصار . ولم يبلغ بهذا أحدا من نظر لك غيرك لالك من عمال المسلمين فألفنتك بأرفع ذلك وقد علمت ان مؤننا تازمك فوفر الخراج وخذه من حصته ثم عفا عنه بعد جمعه فإذا حصل اليك وجمعه أخرجت عطاء المسلمين وما يحتاج اليه مما لا بد منه . ثم انظر فيما فضل بعد ذلك فأحمله الي . واعلم ان ما قبلت من أرض مصر ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح (٢) وما فيها للمسلمين في . تبدأ بمن أغنى عنهم في تنويرهم (أي المرابطين) وأجزأ

(١) قل هذا الفرض الذي فرضه لمرو هو جريته (مرتبه) على عمله لا فرض العطاء إذ ان مصر (رض) كان يجري على العمال جريته هي غير نصيبهم من العطاء فقد ذكر في سراج الموكل ان عمر أجري على عماله في كل شهر ستة دراهم مع عطاءه لولائه وكتابته ومؤذنيه ومن كان يلي معه فاربعة وبعث معه عثمان بن حنيف وابن مسعود الى العراق وأجري عليهما في كل يوم نصف شاة ورأسها وجندها وأكارعها ونصف حريم كل يوم وأجري على عثمان بن حنيف ربع شاة وخمسة دراهم كل يوم مع عطاءه (وكان عطاؤه خمسة آلاف درهم) وأجري على عبد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم وأجري على شرحبيل مائة درهم في كل شهر وعشرة أجرة . ومن هذا يعلم ان عمله كان طم جريته على هذه النسبة وهي غير العطاء كما يفتح ذلك من قوله (مع عطاءه) وإنما نهى عن هذا الامر هنا لاهيته ولانه قلنا ذكره والتذنيه اليه في سيرة عمر رضي الله عنه .

(٢) قوله ليس فيها خمس وإنما هي أرض صلح أي ان مصر فوجت صالحا وان ما فتح عنه وأجري مائة درهم على الصالح الذي دخل فيه كل الفقه المهد الذي أخذ طم المذوقس وهذا يؤيد ما جازى كتاب المهد الذي مرهنا ذكره وان مصر وعمر بن المص حلفا للمذوقس المهد وأجر بانه بعد تمام الفتح



(أفضى) عنهم في أعمالهم ثم أنص مافضل بعد ذلك على من سعى الله  
(أي في القرآن)

واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في  
كتابه « واجعلنا للمتقين اماماً » يريد ان يقتدى به . وان معك اهل  
ذمة وعهد وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبض  
فقال « استوصوا بالقبض خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان أم اسماعيل  
منهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته  
فانا خصمه يوم القيامة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله (ص) لك  
خصماً فانه من خصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه  
الامة وآلت من تقى ضعفا وانتشرت رعيته ورق عظمى فاسأل الله  
ان يقبضني اليه غير مفروط . والله اني لا خشى لومات جعل باقعي عملك  
ضياعا ان اسأل عنه اه

لو لم يكن لعمر الا هذا الكتاب لكان فضيلة في نفسه وفضلا على  
رعيته فكيف وكل أعماله شاهدة على تفرد به بالعدل وحسن السيرة في  
الرعية ومضاء الفكر في السياسة وشدة لاخذ على أيدي العمال  
واليقظة في الامور جليلها وحقيقتها فرضي الله عنه وجزاه عن المسلمين  
خير الجزاء

### ﴿ كلمة ثانية في أهل الذمة ﴾

هذا الكتاب يمثل لنا سيرة عمر بن الخطاب مع أهل الذمة ويبين  
شدته على العمال في منهم عن إيذاء أهل الكتاب اقتداء برسول الله

صلى الله عليه وسلم وعملا بأمره ومن تكون هذه سيرة مع أهل الذمة  
أفيعقل أن يريد بهم أذى بقول أو فعل : كلا إن العقل والبديهة يرفضان  
نسبة أي قول أو فعل إليه يشتم منه ولو راحة الجفاء فضلا عن امتنان  
الذمي أو ظلمه .

وإذ علم هذا فالذي يدعو إلى العجب هو غفلة نقلة الاخبار ورواها عن  
مقاصد عمر (رض) التي هي مقاصد الشرع الاسلامي الذي جاء للتأليف  
بين القلوب وعدم استحيائهم من جمع المتناقضات من الاخبار ونقلهم  
الموضوعات منها بلا تمحيص لصحتها من كاذبها وبدون ترو في  
النافع والضار منها

كتبنا في الجزء الثاني فصلا عن أهل الذمة نقلنا فيه رواية لابن  
الجوزي في أن عمر تقدم إلى أحد عماله بنحتم رقاب أهل الذمة بالرصاص (١)  
وأبنا ثمة وجه الضعف في هذا الخبر وعجبنا من مثل ابن الجوزي كيف  
ينقل مثل ذلك الخبر مع أنه ليس في الدرجة التي تؤلم النفس إذ لو صح  
الحمل على قصد سياسي أو إداري على تغيير المتأخرين يراد به ضبط احصاء  
أهل الجزية من الضميين لامتثالهم اقتداء بالدول الفاتحة قبل الاسلام  
كالرومان والفرس الذين ثبت أنهم كانوا يضربون على الرعية الجزية وربما  
كانت هذه المادة متبعة عندهم في احصاء أهل الجزية وقد زاد عجبنا  
اضافاً الآن إذ رأينا هذا الخبر في الخطوط نقله صاحبها المقرري عن ابن  
عبد الحكم بزيادة آخر بها أن تكون محض اقتراء على عمر بن الخطاب

(١) المراد بنحتم رقاب أهل الذمة بالرصاص هو حمل طوق فيه علامة من الرصاص كما



رضي الله عنه واذا قلنا بوجه الرواية الاولى في جانب العقل وهي لأحد حفاظ الحديث فما أحرانا بتكذيب الرواية الثانية . واليكما بنصهما مع الزيادة التي أوردتها المفريزي قال :

كان عمرو بن العاص يبعث الى عمر بالجزيرة بعد حبس ما كان يحتاج اليه وكانت فريضة مصر طهر خلجها واقامة جسورها وبناء قناطرها وقطع جزائرها مائة ألف وعشرين ألفاً ( أي من المال ) معهم الطور والمساحي والاداة يمتقبون ذلك لا يدعون ذلك صيفا ولا شتاء . ثم كتب اليه عمر ان تحتم في رقاب أهل الذمة بالرصاص ويظهروا مناقلهم ويحجزوا نواصيهم ويركبوا على الأكف ( جمع أكاف وهو البردعة ) عرضاً ولا يضربوا الجزيرة الأعلى من جرت عليه الموائس ولا يضربوا على النساء ولا على الولدان ولا يشبهوا بالسلمين

فأنظر أيها العاقل الى هذا الكتاب وقابله بكتاب عمر الذي يوصي فيه عمرو بن العاص بأهل الذمة هل تجد بينهما التماساً بالوجبة أم بينهما من البون البعيد ما بين الحق والباطل . وقد أروضنا في الجزء الثاني ضعف أمثال هذه الاخبار بما فيه الكفاية ولما عدنا اليها الآن لا مظهر لنا بعد البحث والروية : وهو ان وضمي هذه الاخبار انما الجأهم لوضعها أمران الامر الاول ان الشؤون الادارية وأعمالها دواوين يخرج كانت تناط في أكثر الاوقات بأهل الذمة بل استمرت تكتب بلغتهم أيضاً الى عهد عبد الملك بن مروان فبدأوا يستطيلون أحياناً على رجال الدولة وأهل المكانة وربما تخرج منهم أحياناً بعض النخباء فوضعوا لهم أمثال تلك الاخبار تنقيصاً لهم وخطاً من مكانتهم عند الخلفاء والملوك وإبعاداً

لهم عن مناصب الدولة وانما يلجأهم الى نسبة هذه الاخبار الى عمر كونه كان  
رضي الله عنه قدوة فيما لم يرد بخصوصه شيء في الشرع وهذا بلا ريب  
يعد من أولئك الوضامين تناهيا في ضعف الرأي لاسيما اذا علموا باحوال  
اهل التقى والعدل من الخلفاء ومعاملتهم الجميلة لاهل الذمة كعمر بن  
عبد العزيز ومن حدا في ذلك حذوه من الخلفاء وبالاخص الخلفاء من  
بنو العباس الذين كان أكثرهم متفقا في الدين واتقا على اخبار السلف  
كالنصور والمهدي والرشيد والمأمون وامثالهم ممن أتى بعدهم فكانوا  
يوسدون كثيرا من شؤون الدولة الى اهل الذمة ويقرعونهم منهم لاسيما  
الاطباء والكتّاب بلا أدنى تخرج في الدين وأي خرج في الدين يمنع من  
محاسبة الذميين وعدم ايذانهم بذلك الايمان المشدين من كلام الوضامين  
ومن وقف على اخبار ماسويه وحنين بن اسحق واضرابهما مع المأمون  
واشتر كل يعلم هذا . وكذلك كان حالهم مع خلفاء القاطنين في مصر  
فكان القبط ارباب الكلمة العليا عند الخلفاء وكانوا كما نقل المقرري  
يتولون دواوين الخراج ويركبون البغال الفارسة ويتصرفون باموال  
الدولة بل بلغ بالخلفاء ان كانوا يعطون القاب التشريف الخاصة بالعلماء  
والملوك وهي الالقاب المضاعة الى الدين للاطباء والكتّبة من النصارى  
واليهود وما تذكره من هؤلاء ( الشيخ موفق الدين ابن البوري  
الكتّاب النصارى ) والحكيم ( موفق الدين بن المطران ) وغيرهما ممن  
لم تحضرني أسماؤهم الآن :

هذا هو السبب الاول واما السبب الثاني لوضع تلك الاخبار فمناشأوه  
نزع بعض الامراء الى اجهاد الرعية من مسلمين وذميين بالضرائب ونكث



عهد هؤلاء القديسة ولما لم يرو في الشريعة مخرجا لهم يتوصلون به الى الاستبداد بالرعية وتحصيل الذمي فوق ما حدده الشرع من الخراج والجزية كما حلوا المسلم لاسيما والاخبار النبوية آمرة بالوفاء معهم بالعهد والحفاظ على ما لهم من حقوق الذمة والجوار وانهم أهل ذمة الله وذمة رسوله - مهدوا لاغراضهم السبيل بالايماز الى بعض مقريرهم بوضع مثل ذلك الخبر مقدمة لاستباحة امتهانهم ثم اجهادهم بالضرائب بذلك عليه ما حدث في عهد المروانيين من الاجترار على استزادة الخراج والجزية في مصر وغيرها من غير حقها كما ستره مبسوطا في عمله ان شاء الله

على ان سيرة الصحابة ورجال الفتح في الصدر الاول مع أهل الذمة وحدها كافية لدحض أمثال تلك الأقوال الواهية حتى أنهم افتتحو بحسن السيرة وجميل المجاورة والمعاملة ما لا يقوى عليه الحسام ، ويخرج عن طوق عددهم القليل بالنسبة لبقية الاقوام (١) وحسبك من أدبهم مع أهل الذمة

(١) قد كان المسلمون كلهم كعمر من حيث العمل بمرأاه أهل الذمة والزموا بحجب ايدائهم بالقول أو الفعل خصوصا عماله بذلك عليه ما ذكره في سراج الملوك في حكاية طوبى لا عمل له ذكره هنا وخلاصتها ان عمر بن سعد عامل عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال له بعد اني عمالك فقال عمر أنتك الله ان لا ردني الى عمي فاني لم أسلم منه حتى قلت لذي : أنكرت الله : ولقد خشيت ان يخصني له محمد صلى الله عليه وسلم وتصدق سمعته يقول ( أنا حبيب المذلول من حاجته حبيبه ) ولكن ائذن لي الى أهلي : فاذن له فأتى أهله الخ الحكاية

فذا كان مثل عمر بن سعد يستعني من عمله لكافة قاطا لذي وخاف ان يخصه رسول الله صلى الله عليه وآله قال : من ظلم ذميا قاطا خصمه يوم القيمة . فهل يسوغ العقل ان يؤذي عمر وعماله الذميين مثل جز النواصي والركوب على الاكف ونحو ذلك من أنواع الايذاء الذي لا شيء بالنسبة اليه قول عمر لذي : أنكرت الله :

فلاهم أنا نبرائك مما كتبه الوضاعون وأخذ به الفقهاء على غير روية ولا تحكيم العقل

من الكتّابين ان ما روى عنهم من اخبار الحروب مع الروم لم يستعملوا فيه لفظ الكافرين والمشرّكين البتّة مع انهم صكّوا يهودا عن مجوس الفرس ووثني العرب قبل الاسلام بالمشرّكين ويقولون عن اولئك الروم: والقبط: مثلاً كأنهم ارام الروم. وقائل القبط ونحوه. يؤيد هذا كتب التاريخ التي نقلت اليها اخبار الفتح بالرواية كالطبري واشباهه، ولو فرض وجود شيء من تلك الالفاظ فيها فانه زور يسير وهو من حشو النسخ واما كتب المتأخرين او المقلدين فان اصحابها لم يراعوا فيها مراعاة السلف من الادب وحسن الاداء وما فرّق في قلوبهم من التعصب الذي حدث في القرون الوسطى وما يكن له اثر في النفوس في صدر الاسلام لعلم اهل ذلك الصدر ان الاسلام جاء للتأليف والوثام، لا للتفريق بين الاقوام، وان اختلاف الاديان لا يوجب القرقة والمضام، لقوله تعالى «لكم دينكم ولي دين» ولان القرآن نطق بان اهل الكتاب اقرب مودة للمؤمنين وذلك في قوله تعالى «ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى». ذلك بانّ منهم قسيسين وراهباناً وانهم لا يستكبرون» ولهذا سرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصاهرهم على مجوس الفرس كما ذكرنا ذلك في الجزء الثاني في حكاية هرقل مع الفرس وهي القصة التي جاءت في قوله تعالى «الم غلبت الروم» الآية فلتراجع في محالها

هذا ما اردنا بسطه ليكون فيه ذكرى للذاكرين وانما اطلنا الكلام في هذا الباب اظهاراً لبراءة عمر (رض) مما عزي اليه ونبيها لاولي النهي من المسلمين الى ان دينهم يأمر بحراسة القسيسين ونهي عن مخالطة الكتّابيين وان مرض التعصب الذميمة انما طرأت اعراضه على الامة تدريجاً سيما على



عقب الحروب الصليبية وان من آثار ذلك ان تصب القسوس ايلانية المسلمون  
لهذا العهد من ضروب الاهانة والعسف من الدول المسيحية التي حكمت  
بعض الممالك الاسلامية ولم ترع في حكم المسلمين حقوق الانسانية ولا  
الدين بحجة الانتقام للمسيحية والمسيحية والاسلام يبرآن الى الله من ظلم  
البشر بعضهم لبعض ولكن ما الحيلة والانسان مهما ترفت مداركه وسمى  
عقله فانه لا يزال يتقاصر دون الوصول الى مرتبة العلم الكامل الذي يجعل  
البشر كلهم بالاضافة الى وجوب التعامل والاجتماع سواه وان اختلفوا في  
المذاهب والاهواء اذ كل امرئ مسؤول عن اعتقاده عند الله. وانه سبحانه  
يبين آياته للناس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فعليه. ولكن: انها لا تعنى  
الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور:

(عود خير عمرو)

لما تم لعمر بن العاص افتتاح مصر وكتب الى أمير المؤمنين يخبره  
بذلك. كتب اليه كتابا يشكره فيه ويقول له ان صف لي حال مصر  
فكتب اليه مانصه

ورد الي كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه يسألني عن مصر: اعلم يا أمير  
المؤمنين ان مصر قرية غبراء، وشجرة خضراء، طولها شهر، وعرضها عشر،  
يكتنفها جبل أغبر، وورمل أغبر، يخط وسطها نهر مبارك الغدوات،  
يمعن الرواحات، تجري فيه الزبادة والفضان كهري الشمس والشمس له  
أوان يدر حلاله، ويكثر عجاجه، وأمنهم أمواله، تنقبض على الجارين.  
فلا يمكن التخلص من القرى بعضها الى بعض الا في صفار الربا كعب.

وختاف الذوارب - وذوارف كائنات الخائن، أو ورق لاصائل، فإذا تكامل في زيادته نكس على عقبه كالأول ما بدأ في جريته، وطلى في رده، فعند ذلك تخرج ملة محمودة، وذمة مخمودة، (١) يحرقون بطون الأرض، ويبدون بها الحب، يرجون بذلك النام من الرب، انقيهم بأسعوا من كدهم، قاله عنهم بغير جدتهم، فإذا أحرق لزراع وأشرق سقاء النداء، وغذاء من تحت الترى - فيخام مصر بالأمير المؤمنين لؤلؤة بيضاء، فإذا هي عنبرة سوداء، فإذا هي زمردة خضراء، فإذا هي دياجنة زرقاء، فتبارك الله الخالق لما يشاء، والذي يصلح هذه البلاد بقر قاطناتها في أن لا يقبل قول خديجها في رتبها، ولا يستأدى خراج ثمرة إلا في أوانها، وإن يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وترعها، فإذا تقرر الحال مع العمال، على هذه الأحوال، تضاعف ارتفاع المال، والله يوفق إلى حسن الحال.

استقر أمر عمرو بن العاص في مصر ونال من السلطان عليها ما كان يتناه قنسط في المعيشة وتوسع في أمور دنياه فأنهى إلى عمر بن الخطاب أنه فشت لعمرو فاشية من خيل وشاة، ونزعت نفسه إلى الراحة والاستمتاع، وهيئات ملته أن يتم له ما أراد ويقلب على وثير النعم وخيلته يمانى شطف العيش ويتهر النفس على الرضا بالكفاف ويؤدب عماله بآدبه ويحملهم على طريفته تعففا عما بأيدي الناس، وأكثه بأجر الصبر والتمسا الرضا الله والرعية

روى البلاء نوري عن عبد الله بن المبارك قال: كان عمر بن الخطاب

(١) قوله الله محمودة وذمة مخمودة بدلت على ما كان يلاقيه نلاجو مصر من

الجور والاهانة في دولة الروم



يكتب أموال عماله إذا ولاهم ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك وربما أخذه  
منهم فكتب الى عمرو بن العاص « انه قد فشت لك فاشية من متاع  
ورقيق وآنية وحيوان لم يكن حين وليت مصر »

فكتب اليه عمرو « ان أرضنا أرض مزدراع ومتجر فنحن نصيب  
فضلا عن ما محتاج اليه لنفقتنا »

فكتب اليه « اني قد خبرت من عمال السوء ما كفى . وكتابك الى  
كتاب من آفته الاخذ بالحق . وقد سوّيت بك ظنا . وقد وجهت اليك  
محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك فاطلمه طلمة واخرج اليه ما يطالبك وأعنه  
من الفلظة عليك فانه برج الخفاء » فقاسمه ماله

لم يسمع عمرو بن العاص على دهاته وعلو مكانته ، وبعده عن أمير  
المؤمنين ودرته ، الا الخضوع لما أمر به ومقاسمته بن مسلمة ماله  
ذلك لانه يعلم منه الجدي القول وقد قال له في كتابه « وأعنه من الفلظة  
عليك » فانه لو لم يقاسمه راضيا لقاسمه مكرها حين لا ينفعه عقله ودعاؤه  
ولا يشفع له ماله ولا جنده . فله ما أعظم ذلك الرجل الكبير فضلا .  
وأعلاء في النفوس مكانة وما أهيبه في القلوب وأرهيه للممال على ما عرف  
به من التواضع للرعية والرافة بفقراء الناس

وأخرج البلاذري أيضا عن عيسى بن يزيد قال : لما قاسم محمد  
ابن مسلمة عمرو بن العاص قال عمرو : ان زمانا عاملنا فيه بن حنثة  
( يعني عمر ) هذه المعاملة ازمان سوء لقد كان العاص يلبس الغز كفاف  
الديباج : فقال محمد : مه لولا زمان ابن حنثة هذا الذي تكرهه البيت

معتقلاً غزيراً بفناء بيتك يسرك غزرها، يسوك بكوها (١)  
قال أنشدك الله أن لا تخبر عمر بقولي فإن المجالس بالامانة : فقال لا أذكر  
شيئاً مما جرى بيننا وعمر حي

هكذا كان يقهر عمر عماله كسعد وعمر وواشباهما ومن هم : هم  
أصحاب ذلك الفتح العظيم الذين دوخوا له الممالك وكأخو جنود فارس  
والروم . وإنما كان يريد بهذه المعاملة ترويض نفوسهم على الطاعة وترك  
الادلال بالفتح والتعجرف على الرعية أو على من دونهم من الناس بما لهم  
من الامة والفضل في فتوح الممالك والبلدان

فإن هذه السياسة الجميلة ممن صاروا بعده يحكمون العمال بنفوس  
الامة لكلمة سوء يتقرب بها واحد منهم اليهم أو بدعة شريرة يمرضها عليهم  
لا تفتح الممالك والبلدان ، ولا لمكافة جيوش فارس والرومان ، وإنما تأذن  
الله ببول أكثر دول الاسلام لحيدهم عن طريق الشرع في سياسة  
الرعية وإطلاقهم يد العمال في معاملة الامة بالمنف والتعسف بالحكم جراً  
لما فاتهم الذاتية ، وتهاوتاً بامور الرعية ، « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب  
ينقلبون »

هذا وما زال عمرو بن العاص أميراً على مصر حتى ولي الخلافة عثمان  
رضي الله عنه فعزله وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح وكانت ولاية  
عمرو على مصر نحو خمس سنين ثم وليها في زمن معاوية ولم تطل مدة  
ولايته الثانية وتوفي فيها كما سئد ذكر ذلك بامد

( ١ ) أي وأعطاه مساحة بيتك عمره يسرك كثرة درهما ويسوك فقهه يقال بكها

الامانة والاشاء اذا قل لها



هذا ما أحببنا إزاده من الخبر عن فتح مصر وولاية عمرو رضي الله عنه عليها وبقي لنا كلام عن الحلة الاجتماعية في مصر رأينا من الصواب ان نرجعه الى سيرة محمد علي باشا آخر من حكموا مصر من المشاهير ليكون الكلام مبتدئا من زمن عمرو ومنتهيا الى هذا العصر فيصير كالسلسلة المتصلة الخلفات آخذاً بعضه برقاب بعض في كل ما يتعلق بشؤون مصر العمرانية والسياسية والله الموفق والمعين .

### باب

دهاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية

### وكلمة في الفتنة

(أخباره مع عثمان)

قبل الكلام على دخول عمرو في فتنة علي ومعاوية رأينا انه لا تغفل ما نقلوه عن دخوله في فتنة عثمان بيانا للحق واستيفاء لأخباره ما كان له منها وما عليه

نقم المسلمون من عثمان رضي الله عنه أشياء ليس هذا محل بسط الكلام عليها وكان أهمها إشاره ذوي قرابته على غيرهم من جلة الصحابة في توليتهم على الأطراف وتسليمهم لزمام الدولة بعد تتبع امراء الاعمال الأول بالمزل وإبعادهم عن مناصب الدولة وكان من جملة من عزلهم عثمان عن الامارة عمرو بن العاص فتقم منه مع من نقم ولو أنصف عمرو وكل من نقم من عثمان وانكر عليه تأمر ذوي قرابه ونظروا الى الظروف التي صار اليها في خلافته والاحوال التي اكتسفت في ولايته وما أخرج به

مناظروه لما تقوموا منه عمله ذلك لانه أراد به تثبيت دعائم خلافة بمن  
يأمن بهم غائلة النزوع الى الفتنة والتونب على الخلافة تحرباً مع زيد أو  
انتصاراً ليكر كما سبسط ذلك فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

عزل عمرو بن العاص عن إمارة مصر فجاء الى المدينة فكان عثمان  
رضي الله عنه يعيل الى استشارته في أموره ويضعه موضع الثقة منه حتى  
انه لما اشتدت عليه لازمة دعاه فبعن دعاهم اليه من ذوي قرابته وعياله  
واستشارهم فيما يصنع لاطفاء نار الفتنة فكان مما قاله له عمرو بن العاص  
كما في رواية أبي جعفر الطبري

يا أمير المؤمنين انك قد ركبت الناس بيني أمية فقلت وقالوا،  
وزغت وزاغوا، فاعتدل، أو اعتزل، فإني أيت فاعزم عزماً،  
وأمنض قدماً،

فقال له عثمان : مالكت قل فروك أهذا نجد منك : فسكت عمرو  
حتى تفرقوا ثم قال : والله يا أمير المؤمنين لانت أكرم علي من ذلك  
ولكني علمت ان بالباب من يبلغ الناس قول كل رجل منا فاردت ان  
يلتئم قولي فيشتوا بي فانود اليك خيراً وادفع عنك شراً

وفي رواية للطبري أيضاً قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرض على  
عثمان ويغري به ولقد خطب عثمان يوماً في آخر خلافة فصاح به عمرو  
ابن العاص : اتق الله يا عثمان فانك قد ركبت أمورا وركبناها معك فتب  
الى الله تقب

فأداه عثمان : وانك ههنا يا ابن النابتة قلت والله جبتك منذ نزعتك

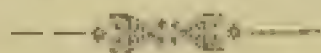
عن العمل



وفي رواية له أيضا قال: كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول: والله إن كنت لأتقي الراعي فأحرّضه على عثمان فضلا عن الرؤساء والوجوه . فلما سمر الشر بالمدينة خرج إلى منزله بفسطاطين فيمنما هو بقصر ومعه ابنه عبد الله ومحمد وعندهم سلامة بن روح الخزاعي إذ مرّ بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان فقال محصور: فقال عمرو: أنا أبو عبد الله العير يضبط والمكواة في النار: ثم مرّ بهم راكب آخر فسألوه فقال: قتل عثمان . فقال عمرو: أنا أبو عبد الله إذا نكأت قرحة أدميتها . فقال سلامة بن روح: يامعشر قريش انما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتوه: فقال نعم أردنا أن نخرج الحق من حاصرة الباطل ليكون الناس في الأمر شرعا سواء .

هذا كل ما قيل في شأن دخول عمرو في فتنة عثمان وهذا الخبر الأخير مع ما فيه من الضعف بالنسبة لما انضمته الخبر الأول وأنه يحتاج إلى تمحيص فلو صح لدل دلالة صريحة على أن كل مانع من عثمان (رض) انما هو إثاره بني أمية على غيرهم في الأعمال . وقد زعم بعضهم أن عمرو بن العاص هو الذي حرك المصريين على عثمان ولا دليل عليه إذ الذي حرك المصريين في الحقيقة هو محمد بن أبي حذيفة وابن السوداء اليهودي كما سيأتي في محله وما كان لعمرو في هذه الفتنة إلا ما كان لكل الصحابة الذين حضروا قتله واحسن ما يمتدح به عن عمرو هو أنه دخل فيما دخل فيه معظم القوم كما كان ذلك في فتنة علي ومعاوية بذلك عليه ما نقله ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الواقدي عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال . قلت له (أي لسعد) كيف

لم يمنع أصحاب رسول الله (ص) عن عثمان ، فقال انما قتله أصحاب رسول الله  
 ويريد بهذا انهم شهدوا قتله ولم يكونوا القيام من قام عليه كارهين  
 واما انهم أرادوا قتله فمأذ الله وانما هم تقموا مذهب ما تقم الناس وظنوا  
 ان عثمان اذا اشتد عليه الامر وضايقه المحاصرون له يخضع نفسه من الخلافة  
 فتعود شورى بين الناس وهذا غاية ما كان يطمح اليه المهاجرون الذين  
 هم من أهل الشورى والذين كان لكل منهم حزب يريد على الخلافة  
 ويرى انه أحق بها من عثمان ولكن أنجلهم أهل الفتنة وطرار الآفاق  
 الذين حاصروا عثمان وأدروا الى قتله لما علموا انهم ان عادوا الى ديارهم  
 مع بقاء الخليفة عثمان حياً أخذوا الاحتمال وهذا بحث طويل لا يحل له هنا  
 بل سنعود اليه وتبسط فيه من كل وجوهه في سيرة عثمان ان شاء الله



### أخباره مع معاوية

(وكيف في الفتنة)

ذكرنا في سيرة سعد بن أبي وقاص في التمهيد الذي مهدناه لأخبار  
 الفتنة ان هذه الفتنة سياسية لادنية وان سعداً انزلها حباً بالسلامة وقد  
 جازاه على ذلك جماعة من الصحابة كابن عمر ومحمد بن مسلمة والمغيرة  
 ابن شعبة وعبادة بن الصامت وقر غيرهم . واعلم ان انزال هؤلاء  
 وظلهم للسلامة انما كان لعدم تحققهم الحق من غيرهم من فريقي المتخاصمين  
 اذ القوم كلهم مسلمون وفي الفريقين من كبار الصحابة والمهاجرين وجملة  
 الانصار من لم يشك في دينهم أو يقدح في عدالتهم والحكم على فريق  
 منهم انه على غير الحق حكم على الآخر اذ الكل متساوون في الاسلام



متكاثرون بالصحة وإن امتناز بعضهم عن بعض بالسابقة أو قدم الهجرة  
وكل مازمه بعض الفرق الإسلامية كالمثولة والثيمة من أن الفريق الذي  
حارب علياً رضي الله عنه من الهاككين على رأي القرقة الأولى ومن  
الكافرين على رأي القرقة الثانية مجازفة وانتكاس على الدين وتكفير لغير  
المسلمين يومئذ لا لهم كلام دخلوا في الفتنة فإذا صح كما يزعمون أن الفتنة  
لها مساس بالدين شمل زعم أولئك الفرق كل المسلمين وهم أبرأ إلى الله  
مما يزعمون

والعجيب في أولئك الفرق أن يتنازع أشخاص من الصحابة على  
رئاسة دينية بل ولو دينية أيضاً يرى كل شخص منهم أنه الأخرى بها  
والإتيق للقيام بأعبائها فيجعلون ذلك التنازع تنازعا دينياً كأنه تنازع على  
أن الله واحد أو أكثر ينجو من آمن بوحديته ومهلك من قال بتعددده  
فيرسخ في أذهانهم تكفير نصف المسلمين يومئذ مع أن في الحديث (من  
قال لأخيه يا كافر فقد باء بالكفر) فما بالك بمن يكفر نصف المسلمين لأنهم  
أشركوا بالله أو نبذوا الدين بل لأنهم نصروا طالب الرئاسة على آخر يطالبها  
مثله وكل يرى صاحبه أولى بها لمزايا عرفت فيه ليست في الآخر

نعم أن لتلك الفرق أن يقولوا أن علياً رضي الله عنه حقيق بأمره  
المؤمنين لسابقته وقربته وورعه وتقواه ولما شاءوا من الأوصاف الناضلة  
التي هو بها جدير رضي الله عنه وأرضاه ولكن ليس لهم أن يقولوا أن  
من نازعوه على الخلافة وانصارهم كفار . لم ذاء لأنهم نازعوه عليها . مع  
أنه ليس هناك أمر أهمل بتخصيص الخلافة في شخص بعينه بل ولا أمر  
نبوي أيضاً وكل ما قبل وروي عن النبي (ص) في شأن علي وآله نصاً

ووصاية كما يقولون فقد ثبت انه موضوع وان حاول مؤسس ومذهب الشيعة  
ورافعو دعائهم اثباته بوجوه كلها مردودة وحديثك شاهد على ذلك  
ان الصحابة لما ناقشوا الانصار يوم السفينة لم يحتجوا عليهم الا بحديث  
(الاشعة من قريش) ولما ناقش علي ابا بكر وعمر لم يحتج عليهما بالوصاية  
بل بالسابقة والقرابة ثم اجمعوا جميعهم وعلي منهم على الرضى بخلافة ابي  
بكر ولو كان هناك نص على علي لعلم لديهم جميعهم يومئذ ولم يعدوا الي  
أحدا الا اذا اعتقد الشيعة بوجود النص وان الصحابة كلهم كتبوه وخالفوا  
أمر النبي (ص) لانهم غير مؤمنين الا علي بن ابي طالب فانه كان وحده  
كل المسلمين . وما نخال ان الجمل يبلغ بأحد الى مثل هذا الاعتقاد لذا لم  
يعتقد مثله الا طائفة حقيرة منهم ظهرت في المغرب تنسب الي الطائفة  
النحلية قد بلغ أفرادها الغاية من خسة الطينة والبعد عن تحكيم العقل ومحاسبة  
الوجدان فالتحقوا بسائمة البشر الذين قالوا بفرقة علي والوحيته وغير  
ذلك من الهذيان

وبالجملة فن التفتون في أمر مضي زمت، وخلاف انقضى أمره بين  
المختلفين فيه في عصرهم ان ينقسم الناس لاجله شيعة الى هذا اليوم . وانما كان  
يسلمح تشيع كل فريق لصاحبه حين مطالبته بالخلافة تمضيده له وأخذ  
بتأصره وتوصلا لامرته . وأما التشيع لفريق دون فريق الى هذا اليوم  
فأي فائدة فيه للتشيع له غير ما يقوله الامامية من وجوب الخلافة لآل  
علي للنسب أو العصمة وهم غير مغنهم عن هذا الوجوب شيئا الا ما كان  
في بعض العصور الاسلامية من قيام الدعوة لآل علي بتذرعون بذلك



للسيادة والملك أو الائتلاف حول صاحب الدولة (١) وناهيك عما نشأ عن هذه

(١) هذا القول يحتاج كلاً لا يخفى إلى دليل لهذا عن تناقض ان يقر له فصلاً خصوصاً في سيرة علي رضي الله عنه تأتي به على مذهب تاريخ أكثر زعماء الشيعة والقائمين بهذه الدعوة طلباً لدنيا أو للاستقرار بالرياسة دون صاحب الدعوة واقفاً الزعماء لأن العبرة في تاريخ تلك الدول الامامية لرؤساء الفتن بها لانعامة أهلها إذ هؤلاء اتباع الرؤساء وأسرى التقليد في كل محالة يذهبون بما دان به أيما هوهم كيف ما كان . على ان كلامنا في هذا الفصل جريسه اجمالي أتي معنا استطراداً والتفصيل لغير هذا المقام فلا نظن ان ما كتبناه هنا علم يشمل سائر معتقدات الشيعة كلاً فان من هؤلاء أقوالاً ما على جانب من الاعتدال في مذايعهم ومنهم زبدية اليمين وأكثر المعركة ومن جازهم في القول بجواز امامة المفضول مع وجود المفضل وبقاء مذهب الامامية على أساس معقول لا يدعو الى كل هذا التباين بين الشيعة وأهل السنة ولا يوجب وجود "الغلاة" بين المسلمين على أقي اعتقد ان أكثر غلاة الشيعة والمستبشرين بنور العلم والحكمة ولا سيما خاصة أئمة الفرس منهم يذكرون على الغلاة أشد الانكار ويتأفنون من ذلك الخلفاء والخطب الذي مزق احشاه الاسلام وكل من شمت منه رائحة الاعتدال من عقلائهم وفالحسن بحال المسلمين وما آل اليه أمرهم من جراء هذه المذاهب الباغية الى البرقة والشقاق الباغية على نهكم الغير لم ينكر علي هذا القول بل أظهر من الامم من سوء هذا التعصب الاعمي والجهل متلماً أحسن به أنا وكل من عنده شعور ولو قليلاً بخطر مصير صار اليه المسلمون بإزاء الامم الأخرى تضيقهم أيلام مجدهم وإبان شباب دولتهم يمثل هذه السفاسف التي ليست على شيء من الدين والحق حتى شغلهم هذه الامور عن كل شغل فامرسوا في تيد الغفلة عما يكون من مجد الامم وسعادتها ولم ياتوها من هذه الغفلة حتى أخذتهم صيحة القرب من كل مكان وسأقت عليهم جيوش العلم والاختراع وسدت دونهم منافذ النجاة من خطر الاستعباد لامة القريب الراقية التي عرف أفرادها قيمة العقل فاستخدموه فيما ينفع الانسان وييسر لهم جناح السلطان فالهم ألف بين قلوبنا وألمنا الرشدة الى طريق سعادتنا واحدة التوحيد كننا والمعل بما فيه صون جامعتنا من شوائب الجهل ومصائب الخرافات والاهام وحسننا من جزئك المعادل أن صرنا وراء الامم وأشرقتنا على هوة الغدوم والعباد باله

الدعوة من تفرق المسلمين وسنك دماء الناس وما كان فوق هذا من  
غلو فريق كبير في آل علي حتى جعلوه وآله آلهة تعبد من دون الله  
كالخرمبة والبنانية والاسماعيلية أو الباطنية وغيرهم من الفرق الكثيرة  
التي بلغ بعضها الجهل والتناقض في ضعف العقول ان قالوا ان رؤية الامام  
وحدوها كافيّة لاسقاط القرائض واستباحوا بهذا الاعتقاد كل محرم كما  
سيأتي الخبر عن هذا فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

كل هذه الوثنية والابتداع والبلاء العظيم نشأ عن التشيع ومذهب  
القائلين بامامة آل علي. وعن ماذا نشأ ذاء عن منازعة أشخاص على امارة  
المؤمنين أو رئاسة الدولة قد لا قوا ربهم ومضى زمنهم وانتهى أمر خلافهم  
ولم ينته بين المسلمين سوء الفهم والتشيع والانقسام الى هذا اليوم حتى صاروا  
هذا بسيفه وذلك بشيعه والآخر بطريقته كالكسك بعضهم عدو بعض  
يسطو قلوبهم على الضعيف وربما اغتفر لهم ذلك الخصام والانقسام بالنسبة  
لقابر الزمان ولكن ما رأي الامّة الآن وقد فترحت المغرب فاه لياتهم  
القوي والضعيف ويأتى على الآكل والمأكول مادام الكل في الفرقة  
والخصام مستمر اين يحملون معاول الخلاف لهدم بنيان مجدهم ووحدهم  
باسم الدين والدين بري مما يعملون

اذا قرر هذا فقد علمت انه نتج مما تقدم أمور ينبغي النظر فيها وهي:

(١) ان مسألة الخلاف على الخلافة في ذلك العصر مسألة سياسية  
باعتبار ان الخلافة رئاسة دينية (كما قدمنا في صدر الجزء الاول) واجبة  
عقلا لرعاية مصالح البشر الدينية

(٢) ان الذي دعا فرق الشيعة الى إلصاقها بالدين وجعلها واجبة دينيا



باعتباراتها ركن من أركان الدين إنما هي السياسة نفسها وهي إرادة تفويض هذه الرئاسة لشخص يرون أن أهم عليه حق النصرة ويقولون أنه أهل لإدارة مصالح الأمة على محور الشرع أكثر من غيره ولكن لما علموا أن الأهلية لا تنحصر في الحقيقة في شخص بعينه قالوا بالنص والتخصيص أي أن صاحب الشرع نص على علي ثم جبرهم ضرورة سوق الإمامة إلى أولاده إلى اعتقاد العصبة في علي وآله تدعيم الدعواهم الباطلة ثم لم يكتف غلاتهم بذلك بل أنزلوهم منزلة النبوة تارة والاهوية أخرى وهم رضي الله عنهم برآء مما يقول الظالمون

(٣) أن كل فريق من الفرق المتعاربة أيام الفتنة معذور باعتبار أن الضرر الذي تطلبوا إلى الخلافة وانقسم لاجلهم المسلمون إنما تنازعوا على أمر مازال يتنازع عليه الأكفاء من أهل العصبة في كل دولة من الدول وعصر من العصور

(٤) أنا كما عذرنا أولئك الضرر ينبغي أن نعذر عمرو بن العاص على دخوله في الفتنة لأن له أسوة يومئذ بكل المسلمين ولا يؤخذ عليه من ذلك إلا ما صنع يوم التحكيم وهو وإن أدى فيما صنع حق الخدمة لمن انحاز إليه وعمل بما تقضي به صفة السياسة والدهاء الموصوف بهم إلا أنه أوجد من الأمور أموراً أتت نتائج كبيرة في مستقبل الأمة ، فهو إذاً أوخذ فائداً يؤخذ من هذه الجهة لامن جهة أنه كفر وألحد بإعانتة علي علي (رض) كما يتخرص به أولئك المخرصون ، إذ ما كان ليضر علياً بمالاة عمرو عليه لو أحسن شيعته الطاعة له في حرب معاوية (رض) ويوم اختيار الحكم ولكن نتفي هذا شأنه هو بالله

عمر بن العاص سكان من شيوخ قريش ورجالهم في الجاهلية  
والاسلام وكان له مكانة كبيرة عند المسلمين لخدمته الكبيرة في فتح فلسطين  
ومصر وطرابلس الغرب وقد رأى ما رأى من قيام المطالبين بالخلافة وتحزب  
كافة المسلمين لاولئك النفر من قريش فلم يسه مع حبه للرياسة والتقدم  
في الامور ما وسع النفر المعتزلين من حب السلامة بل رأى أن انتفاع فريق  
من اولئك المختلفين برأيه ربما كان فيه تعجيل باطفاء شواظ الفتنة وحسم  
لمادة الاختلاف الذي أهرق فيه دم الامة. وتربص ريثما انجالت الفتنة الاولى  
عن قتل طلحة والزبير وانحاز الاحزاب كلهم الى علي ومعاوية رضي الله  
عنهما فنظر فرأى علي بن أبي طالب رجل دين وورع لا يعبأ بخدع السياسة  
ومعارض السياسة ولا يصيب مصالحه شيئاً من دنياه : وان معاوية  
رجل دنيا لا يفوته الانتفاع بمثل عمرو بن العاص كما لا يفوت عمراً الانتفاع  
منه وأخذ الشهرة عليه بل ربما أضمر أن ينازعه الخلافة كما نازع هو علياً  
عليهما إذ اظفره بطلوبه ووافره دواياه في الامر كما ستري بعد فأنحاز الى معاوية  
وكان له من الشأن بعد ما هو معروف وما سند كره هنا ان شاء الله

روى ابن عساكر في سبب ارتحال عمرو الى معاوية عن عبد الله  
ابن الزبير : ان الفتنة وقعت وما رجل من قريش له نياحة أعشى بها (١) من  
عمر بن العاص قال وما زال معتصماً بمكة ليس في شيء مما فيه الناس  
حتى كانت وقعة الجمل . فلما كانت وقعة الجمل بعث الى أبيه عبد الله  
ومحمد فقال لهما اني رأيت رأياً ولست بالالدين ترداني ولكن أشير ا علي .

(١) وجاءت هذه الكلمة في كل من نسخة مكتبة دمشق ونسخة مكتبة الجامع

الازهر (انماها) وهي غير مفهومة كالا بنى



اني رأيت العرب صاروا عادين (١) يضطربان وانا طارح نفسي بين حراري  
 مكة واست أرضي بهذه المنزلة فقال الى أي القريتين أحمد  
 فقال له عبد الله ابنة ان كنت لابد فاعلا فالي علي فقال عمرو: شككتك  
 أمك اني ان أثبت عليا قال لي انت رجل من المسلمين . وان أثبت معاوية  
 يخطني بنفسه ويشركني في أمره : فأتى معاوية . وروى ابن عساکر من  
 طريق آخر قال لما بلغ عمرو بن العاص بيعة الناس عليا دعا ابنه عبد الله  
 ومحمدا واستشارهما : فقال له عبد الله : صحبت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وتوفي وهو عنك راض . وصحبت أبا بكر وعمر فتوفيا وهما عنك  
 راضيان . ثم صحبت عثمان فقتل وهو عنك راض فأرى ان تلام بيتك  
 فهو أسلم لدينك :

وقال له محمد أنت شريف من أشرف العرب وناب من أنيابها  
 لا أرى ان تختار العرب في جسيم أمورها ولا يرى مكانك  
 فقال لعبد الله اما أنت فأشرت علي بما هو خير لي في آخرتي واما  
 أنت يا محمد فأشرت علي بما هو أنه لذكري ارتحلا : فارتحل الى معاوية  
 وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كتب الى معاوية كتابا بعث به مع  
 جرير بن عبد الله البجلي يدعو به الى البيعة فطاول في الجواب ريثما استوثق  
 من أهل الشام ثم استشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان فأشار عليه ان يستمن  
 بعمر بن العاص فيكتب اليه ما نصه :

أما بعد فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط  
 الينا مروان بن الحكم في نفر من أهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله

(١) لعادها ( عادين ) او محرفة عن متى عمرو اوعده وكلاهما بمعنى القرن والثد

في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك فاقبل اذا كرك أمور الانعم صلاح  
منعها ان شاء الله :

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه عبد الله ومحمدا فاشار عليه  
الاول بالجلوس والثاني بالخروج الى معاوية فارتحل اليه

فلما قدم اليه دعاه الى حماد علي ومطالبة بدم عثمان وصفر له من شأن  
علي رضي الله عنه فقال : والله يا معاوية ما أنت وعلي حملي بعير ليس لك هجرته  
ولا سابقته ولا صحبتته ولا جهاده ولا نقه ولا علمه . والله ان له مع ذلك خطا  
في الحرب ليس لاحد غيره . ولكني قد تموتدت من الله تعالى احسانا  
وبلاء جيلاً فما تجمل لي ان شأيتك على حربه وأنت تعلم ما فيه من  
الغرر والخطر :

قال معاوية : حكمتك : قال عمرو : مصر طومة : فتلك معاوية وقال  
له : أبا عبد الله أما تعلم ان مصر مثل العراق : يريد ان العراق بيد علي  
ومصر بيد عمرو فماذا يبقى له ( قال عمرو : بلى ولكنهما انما تكون لي اذا  
كانت لك وانما كانت لك اذا غلبت علياً على العراق :

واقترقا فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية : أما ترضى ان تشري  
عمرا بمصر ان هي صنعت لك : وبات تلك الليلة عند أخيه فأسمعه بالليل  
أيانا يقول فيها :

أيها المانع سيفاً لم يهز      إنما ملت على خزي وقز  
الي ان قال :

واسحب الذي وبادر فوقها      وانتهزها ان عمرا ينتهز  
أغصه مصرا وزده مشلها      انما مصر لمن عزّ فبهز



واترك الحرص عليها ضلة واشتب النار لمقرور يكنز (١)  
 ان مصر العلي أولنا يغلب اليوم عليها من عجز  
 فلما سمع قوله ارسل الى عمرو فاعطاه مصر على ان يعطي عطاءهم  
 وأرزاقهم وما بقي فله فرجع عمرو الى عبيد الله ابنه فقال : الله قد أخذنا  
 مصر : فقال وما مصر في سلطان العرب فقال له : لا أشيع الله بطناك  
 ان لم تشبعك مصر :

وصكبت معاوية بمصر كتابا لعمرو أراد ان يكايده حتى اذا أراد  
 الرجوع عن عهده رجع فكاتب اليه فيما كتب « على ان لا ينقض - أي  
 عمرو - شرط طاعة » فادركها عمرو وكتب « على ان لا ينقض طاعة شرط »  
 وهو قلب في العبارة بلغ الغاية في اللطف وقاب المقصود الذي قصده  
 معاوية الى ما يقصده عمرو من ان الطاعة لا توجب التخلي عن مصر  
 على ان معاوية لما استقر له الامر حاول الرجوع على عمرو بمصر  
 ثم أصلح بينهما معاوية بن خديج (٢)

روى ابن عساكر عن أبي عون قال : لما صار الامر كله في يدي  
 معاوية استكثر طعمة لعمرو وما عاش : ورأى عمرو ان الامر كله قد صالح  
 به ويتديره وعنايته وسعيه فيه وظن ان معاوية سيزيده الشام مع مصر :  
 فلم يفعل معاوية ففتكر عمرو لمعاوية فاختلفنا وتناظرا وتميز الناس وظنوا  
 انه لا يجتمع أمرهما . وكتب بينهما كتابا وشرط فيه شروطا لمعاوية وعمرو

(١) قوله واشتب النار أي اشتعلها . وقوله لمقرور يكنز المقرور الذي أصابه  
 البرد ويكر بمعنى ينقض (٢) ضبطه ابن الأثير في التاريخ أن خديج بالحاء المهملة وجاء  
 في أسد الغابة له أيضا بالحاء المدجمة وفي أكثر كتب الأخبار كذلك

خاصة وللناس عامة وإن عمرو ولاية مصر سبع سنين ، وعلى أن علي  
عمرو السمع والطاعة لمعاوية . وتوثقا وتماهدا على ذلك وأشهدا عليهما به  
شهودا ثم مضى عمرو بن العاص إلى مصر واليا عليها وذلك في آخر سنة  
تسع وثلاثين فوالله ما مكث سنتين أو ثلاثا حتى مات :

ولا يتبادر إلى ذهن القارئ من قوله في هذه الرواية « لما صار  
الامر كله في يدي معاوية الخ » ان مصر انتهت إلى معاوية بعد استصفاء  
معاوية للخلافة وموت علي والحسن رضي الله عنهما كلا بل أخذ عمرو  
مصر من محمد بن أبي بكر لما كان واليا على مصر من قبل علي رضي الله  
عنه كما ستري بعد

هذا وكان جرير بن عبد الله البجلي ينتظر جواب معاوية له في  
فاستشار معاوية عمرا فيما يصنع فقال ان رد ربيعة عن علي خطر شديد ورأس  
أهل الشام شرحبيل بن السمط الكندي وهو عدو جرير المرسل اليك  
فأبعت إليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس ان عليا قتل عثمان ، وليكونوا  
أهل رضي عند شرحبيل ، قالها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب  
وان تعلقت بقلب شرحبيل لم تخرج منه بشي أبدا

ففعل معاوية ما أشار به عمرو كما سند كره في عمله ان شاء الله فاعزى  
شرحبيل بحرب علي وتم لمعاوية ما أراد من جمع أهل الشام على حربه  
وكان بعد ذلك ما كان من حرب صفين وغيره مما سيرد في هذا الكتاب  
ان شاء الله

مهد عمرو لمعاوية بدهائه ما مهد وأرتحل منه إلى صفين حيث كانت  
الحرب بين علي ومعاوية فأتى هناك بتكيدتين دلتا على عظيم دهائه



وكبير عقله إلا أنها كانتا كائبر كان إذا انفجر، لا يبقى ولا يذرع، فأما المكيدة الأولى: فهي إشارته برفع المصاحف في وجوه أصحاب علي وذلك أن عمرا كان في آخر يوم من أيام صفين يحيل الاشترا فقال لوردان: ولأه: أتدري ما منلي ومثلك ومثل الاشترا: قال لا: قال كالأشتر أن تقدم عقر وإن تأخر عقر لئن تأخرت لأضربن عنقك: قال أما والله يا أبا عبد الله لا وردنك حياض الموت ضع يدك على عاتقي: ثم جعل يتقدم ويقول لا وردنك حياض الموت واشتد القتال، فلما رأى عمرو أمر أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قال لمعاوية هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا إلا اجتماعا ولا يزيدكم إلا فرقة: قال نعم: قال رفع المصاحف ثم تقول لما فيها: هذا حكم بيننا وبينكم: فإن أبي بعضهم أن يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا أن نقبل، فتكون فرقة بينهم، وإن قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا إلى أجل

فرفعوا المصاحف بالرماح وقالوا: هذا حكم الله بيننا وبينكم. من لثغور الشام بعد أهله أي من يحبها من العدو، من لثغور العراق بعد أهله: فلما رآها الناس قالوا نجيب إلى كتاب الله:

ومن ثم استمرت نار الفتنة بين جند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والزموم بوضع السلاح على غير رضا منه بما صار بعد أن كادت جنوده تدحر جنود الشام

إوما المكيدة الثانية فهي خداعه لابي موسى الأشعري يوم التحكيم حتى خدعه وقدمه على نفسه فخلع صاحبه وثبت عمرو صاحبه كما سيرد تفصيل هذه الأخبار فيما يأتي من هذا الكتاب إن شاء الله

اجتهد عمرو بنصرة صاحبه وتأيد جانيه فتجبر في مكيدته الاولى  
والثانية لكن ماذا كان من وراء ذلك الأيد؟ وماذا نشأ عن ذلك الكيد؟ ان  
غاية ما كان يرجوه عمرو بن العاص من وراء المكيدة الاولى ان يقبل دعاه  
قوم ويرفضه آخرون فيدب الفشل حيناً في جيش علي بن أبي طالب (ض)  
يلم في عضونه جيش معاوية شتمه ويعد للكرّة عدتها أو يعد عمرو الامر  
حيلته ويهيئ لعمل آخر أسبابه فجاءه الامر فوق ما أراد ووقع سمه وراء  
الغرض اذ كانت كلمته أشبه بنار وقعت على بارود فالتهب، وأصاب جسمها  
فاضطرب، فترعت من القوم نازعة كأنها كانت في عقل فتدشطت، ونفقت  
ناعمة كأنها كانت في قمص فأفلتت، فزادت الى م تمضنا هذه الحرب بناها،  
وعلام تأخذ نافر يشبح برتها، ومالنا والامراء من عدنان أو قحطان وأمير  
كل امرء دينه، وحاكمه وجدانه، هلم فلنخرج عن جماعة الامراء، ولنقتلهم  
في ليلة ظلماء، ونثير على الامة كلها غارة شعواء، فاما ان تقي معنا الى كتاب  
الله. وأما ان نموت شهداء

هؤلاء هم الخوارج الذين كانوا فتنه وضراً على علي وأصحابه، ومعاوية  
واحزابه، ومروان وجنده، وعبد الملك وكيد، والخلفاء من بعدهم.  
صبغوا أديم الارض بدماء المسلمين، وكدروا صفاء الدول عدداً طويلاً  
من السنين، ولولا غلو في معتقدهم، وانحراب في بوادر السقم، وتطرف في  
مذهبهم، استلحموا به الناس قتلاً وحرباً لالتف الناس لهم، وأخذوا جميعاً  
أخذهم، فاستأصلوا جذور الارستقراطية من اعماق الوجود، وقلبو الأوضاع  
الدول، ولكن أكتهم الحروب، وفرق جمعهم الخلفاء، وأضعفهم الشدود في



الاعتقاد، فلم يصلوا الى مبتغاهم وضاع أثرهم (١) بعد ان ضاع قصبهم اللهم  
الا أثر في النفوس تركوه، وطريقا لحرية القول مهدوه، فذهب في الامة  
من ذلك اليوم ديب الجدل لكن في الدين، وحسب اليهم الانطلاق لكن  
عن قيود الوحدة في المشرب والفكر، والكلام على هذا نستوفيه في  
غير هذا المحل ان شاء الله

هذا ما نتجته مكيدة عمرو الاولى ولو علم بمثل هذه النتيجة لما فعل  
(واما المكيدة الثانية) فحسبها ان حولت قواعد الخلافة الشرعية الى الملائكة  
المعضوض، والشورى الى المغالبة، والاختيار الى الوراثية، ولو استقرت  
الخلافة لابن أبي طالب رضي الله عنه بعد اذ ذهب مناظروه من اقبال  
قريش لما بقي للمغالبة بدمه أثر لان الثمر الذين كان لهم السابقة والتقدم  
على الناس والنزوع الى تلك الرياسة العظمى وكان الناس يساقون معهم طوعا  
بمحكم التقدم والشرف والسابقة قضوا ولم يك يبق بعد ذلك للناس وجهة  
يتوجهون اليها الاختيار السابقين في الاهلية لرياسة الامة وكانت رديت  
ليومئذ في نفوس الامة مبادئ الشورى ونمت فيهم ملكة الاستعداد لوضع  
قواعد الحكم الديموقراطي على أساس متين فاستحال ان تدكه أيدي  
المتغالبين على الملك، الطامعين في استعباد الناس،

الملك طرفان مطلق ومقيسد فتنازعهما على ومعاوية فكان على آخر

(١) ان الخوارج تفرقوا في مذاهبهم السياسية والدينية فانشق ما بقي منهم الى هذا العهد  
الافرق واحدة تسمى الاباضية ويوجد منها ناس على شواطئ البلاد العربية خاصة في  
البحر الهندي وناس في زنجبار ومثلهم في بلاد تونس والجزائر تغيرت مذاهبهم بغير  
الزمان وتعاوله

الامراء المتقين، ومعاوية أول الامراء المطلقين، ومع ما عرف عن الثاني من الحلم وحسن السياسة وكف يد الظلم التي يبسطها، اداة الرؤساء المطلقون فإن هذا لم يمنع الامة شيئا عن خلافة علي بن أبي طالب التي كانت أحب الى الامة وأشد سبيلا في مستقبل الايام للخلافة الشرعية وضم عقد الرعية كافة في ملك واحد توحد فيه مشاربهم السياسية فيقطع دابر النزاعين الى الملك من غير ذوي الاهلية، وينحصر أصل النزاع على الساطن أو التدخل على الرعية، فيكون الناس أمة واحدة تخضع لقانون واحد. وهيئات المسلمين ذلك بعد مكيدة عمرو وهيئات، والكلام على هذا طويلا سنفصله فيما هوأت

قلنا فيما تقدم ان عمرو بن العاص انما كاد ما كاد وفاء، بهمه مع معاوية لا ينظر الى ما نصير اليه الامور في مستقبل السنين بل ينظر الى قضاء لباثة عرضت له والاعمال التي يترتب عليها من النتائج العظمى ما ترتب على عمل عمرو ومما لا شك فيه معاوية هي أمور مخبوءة في باطن الايام يتبع بعضها بعضا في الظهور وقد لا تظهر بمثل احتشاك عمرو أو أشد منه أيضا فلا ينبغي الانغراق في مؤاخذة عمرو بن العاص مادامت تلك النتائج غير مقصودة له بالذات وانما جاءت بالعرض لاسيما وأنه ربما كان يرمي الى غرض آخر من ممالأته لمعاوية وهو مصير الخلافة اليه اذا قضى علي ومعاوية رضي الله عنهما في تلك الحرب. بذلك عليه تقريره بمعاوية في كثير من المواضع ليطوح بنفسه الى البلاك

ومنها تقريره له في ميازة علي بن أبي طالب في وقعة صفين وتحرير الخبر ان علي بن أبي طالب (رض) نادى معاوية : علام يقتل الناس يتنا



هلم أحاكمك الى الله فأبى وأبى قتله صاحبه استقامت له الامور :

فقال له عمرو : أنصت لك : قال معاوية : ما أنصت انك تعلم انه لم يبرز اليه أحد الا قتله : فقال له عمرو : ما يحسن بك ترك مبارزته : فقال له معاوية : طعمت بها أي الخلافة « بعدي

ومنها اغراؤه له بقتل أسرى صفين وقد كان عند علي بن أبي طالب أسرى أطلقهم في تلك الساعة فجاءوا الى معاوية وان عمرو ليكلمه في قتل أسراه : فقال له معاوية لو أطلعناك في هؤلاء الأسارى لوقفنا في بيع من الامر

ومنها اغراؤه له بقتال قيس بن سعد بن عباد بعد تنازل الحسن له عن الخلافة وقد كان قيس من شيعة علي ومعه جيش كثيف كلهم مستقيل خوف الوقوع بعد صلح الحسن في يدي معاوية وكان قيس من أشجع الناس ودهاتهم في وقته فأبى معاوية حربه وأعطاه وأصحابه الامان . ولو حاربه لكان معه على خطر عظيم بعرفه عمرو بن العاص كما عرفة معاوية أيضا فلم يقع فيه

وبالجملة شابع عمرو معاوية وهو يحب لنفسه أكثر مما يحب له وأخذ مصر طعمة منه وكان بعد وقعة صفين والتمس الامور وقع القتل في المسلمين وظهرت الفوضى في البلاد واختلف الناس على محمد بن أبي بكر في مصر وهو أمير عليها من قبل علي (رض) فاستشار معاوية أصحابه في أخذ مصر فأشاروا عليه بإرسال عمرو وكتب الى شيعة عثمان بمصر فأجابهم منهم مسلمة بن مخلد ومعاوية بن خديج بسرعة العمل وبعث الامداد فسير عمرو ومعه عشرة آلاف مقاتل فلقاه محمد بن أبي بكر بالنين فانهزم

ثم اختفى في خربة أخذها منها معاوية بن خديج وقتله وصفت مصر لعمرو  
ابن العاص في خلافة معاوية وليث أميراً عليها نحو سنتين أو ثلاث  
وتوفي وهو أمير عليها

ومن أخباره مع معاوية ما رواه ابن عساکر أن معاوية دعا عمرو بن  
العاص «يوم التحكيم» وهو متحزم عليه ثيابه وسيفه وحوله أخوته وأناس  
من قريش وقال يا عمرو: إن أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو  
لا يريدك ونحن بك راضون. وقد ضم إليك رجل طويل اللسان قليل  
المدينة له بعد حفظ من دين. فإذا قال فدعه فليقل ثم قل وأوجز. واقطع  
المفصل. ولا تلقه بكل رأيك. واعلم أن خفي الرأي زيادة في العقل.  
فإن خوفك بأهل العراق فخوفه بأهل الشام. وإن خوفك بعلي خوفه  
بمعاوية. وإن خوفك بتصر خوفه باليمن. وإن أنك بالتفسير فانه بالجميل.  
فقال له عمرو يا أمير المؤمنين أنت وعلى رجلا قريش ولم يقل في  
حربك ما رجوت. ولم تأمن ما خفت: ذكرت أن لعبد الله ديناً وصاحب  
الدين منصور وإيم الله لا يبن عليه ولا ستخرجن خيئه ولكن إذا جاءني  
بالإيمان والهجرة ومنافق علي فاعبيت أن أقول:

فقال معاوية: قل ما ترى. فقال له عمرو: قل تدعني وما أرى. وخرج  
مغضباً فقال لأصحابه إنما أراد معاوية أن يصغر أبا موسى لأنه علم أني  
خادعه فأحب أن يقول: لم يخدع أريباً. فقد كذبه بالخلاف عليه وقال  
في ذلك شعراً

بشجتي معاوية بن حرب      كأي للحوادث مستكين  
واني عن معاوية غني      بحمد الله والله الممين



## في آيات

فلما بلغ معاوية شعره غضب من ذلك وقال : أولا مسيره كان لي فيه رأي : فقال عبد الرحمن بن أم الحكم : أما والله إن أمثاله من قريش لكثير ولكنك ألزمت نفسك الحاجة إليه فالزمها للنبي عنه

وأنت ترى من هذا ومما تقدم من أخباره معه أنها كانتا متفتحين ظاهراً متنافرين باطناً وإن عمراً لم يشايخ معاوية رضي الله عنه حباً به أو مودة له بل طلباً للرياسة ولم يكن معاوية أيضاً بأقل بفضاً له منه بذلك عليه ماروي أن معاوية قال يوماً لجلسائه : ما أعجب الأشياء فقال يزيد : أعجب الأشياء هذا السحاب الرأكد بين السماء والأرض لا يدعمه شيء من تحته ولا هو منوط بشيء من فوقه : وقال آخر : حفظ يناله جاهل ، وحرمان يناله عاقل ، وقال آخر أعجب الأشياء ما لم ير مثله : وقال عمرو ابن العاص : أعجب الأشياء أن المبطل يغلب الحق : ( يمرض بني ومعاوية ) فقال معاوية : بل أعجب الأشياء أن يعطي الإنسان ما لا يستحق إذا كان لا يخاف ( يمرض بعرو ومهر التي أخذها طعمة ) فتنت كل منهما بما في صدره من الآخر وهذا يدل على أن علياً رضي الله عنه لو تألف عمراً واستدناه إليه لا تنفع به ولصدقه الخدمة أكثر منها لمعاوية ولكن اغترق علي في حب الفضيلة دعاه إلى ترك الحيلة بنقل عمر كما دعاه إلى عدم قبول إشارة من أشار عليه بتألف معاوية وتبئته على ولاية الشام كما ترى بعد

## باب

نقد من أقواله وأخباره

أقواله

روى عمرو بن العاص بنصر وعو على بغلة قد شاب وجهها من الهرم فقيل له: أيها الأمير تركب هذه البغلة؟ قال: إني لأأمل دابتي ما حملتني ولا زوجتي ما أحسنت عشتري. ولا جاليسي ما لم يصرف وجهه عني.

وروى ابن عساکر أنه قال لابنه يوماً: يا بني، إمام عادل، خير من مطروايل، وأسد خطوم، خير من إمام ظلوم، وإمام ظلوم غشوم، خير من فتنة ندوم، يا بني، مزاحمة اللاحق خير من مصاحبة، يا بني، زلة الرجل عظم يجبر، وزلة اللسان لا تبقي ولا تذر، يا بني، استراح من لا عقل له، فأرسلها مثلاً.

وروي أيضاً أن عمرو بن العاص قال يوماً لمعاوية: إن الكريم يصول إذا جاع، والثلثم يصول إذا شبع، فسد خصاصة (حاجة) الكريم، وأقم الثلثم،

وفي رواية أخرى له: قال عمرو بن العاص لمعاوية: يا أمير المؤمنين لا تكون بشيء من أمور رعينك أشد تعمداً لخصاصة الكريم حتى تعمل في سدهاء ولطافيان الثلثم حتى تعمل في قعته، (أزالته) واستوحش من الكريم الجائع، ومن الثلثم الشبعان، فإن الكريم يصول إذا جاع، والثلثم يصول إذا شبع.

وهذا الكلام من بدائع الحكم ومن أسد النصائح وروي أيضاً عن هشام الكلبي عن أبيه قال: قال معاوية لعمرو بن



العاص : من أبلغ الناس ؟ قال من كان رأيه راداً لهواه . قال فمن أسخى الناس ؟ قال من بذل ديناه في صلاح دينه . قال فمن أشجع الناس ؟ قال من رده جهله بحلمه :

وعن سفيان بن عيينة . قال قال عمرو بن العاص : ليس العاقل الذي يعرف الخير من الشر . ولكنه الذي يعرف خير الشرين

وروى ابن عساكر عن عمرو أنه قال : الرجال ثلاثة . فرجل تام . ونصف رجل . ولا شيء . فإما الرجل التام فالذي يكمل دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يمضه حتى يستشير أهل الرأي والالباب ، فإذا وافقوه حمد الله وأمضى رأيه فلا يزال كذلك مضيه موقفاً . والنصف رجل الذي يكمل الله له دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يستشر فيه أحداً وقال أي الناس كنت أطيعه وأترك رأيي رأيه . فيصيب ويخطئ : والذي لا شيء . الذي لا دين ولا عقل له ولا يستشير في الأمر . فلا يزال ذلك غفطاً مديراً ، والله أني لا استشير في الأمر الذي أودته حتى خدمني . وما عليّ بعرض عقولهم وأسمع : وسأله معاوية بن أبي سفيان : ما السرور يا أبا عبد الله ؟ قال الفعرات ثم تنجلي « كناية عن الخلاص من الشدة »

وعن سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن العاص : ما وضعت عند أحد من الناس سرّاً فأفشاه فلمته . أنا كنت به أضيق صدراً حتى استودعته إياه : ومن غرر أقواله ما نقله صاحب سراج الملوك وهو :

موت ألف من العلية أقل ضرراً من ارتفاع واحد من السفلة وهو قول حق أجمع عليه الحكماء وأيدته التجارب الآ انه لا يسلم من كل الوجوه وإنما هو ينطبق على من كان خديس الفطرة ذني النفس

يرتفع من حضيض المهانة بوسائط سافلة وأسباب غير طبيعية فهذا مهما  
 بلغ من علو المكانة فإنه بعيد عن الفضيلة لأنه لم يستسلك في ارتقائه  
 بأسبابها، ولم يأت البيوت من أبوابها، فيكون شراً في مبدأ أمره، شراً في  
 منتهاه، ففي ارتقائه شراً على الناس لأنه يستعمل نعمة الارتفاع آلة للاضرار  
 بالناس ووسيلة للاستكثار من متاع الحياة الدنيا ولو من غير طريقه المشروعة  
 لهذا نهى الحكماء عن توسيد المناصب العالية في الحكومة للسفلة لئلا يفسد  
 السفلة أمرها، ويوهنوا بنيانها، ويرى بعضهم في هذا المصير لهذا السبب أن  
 أحسن الدول حكومة وأضبطها إدارة وأسدّها عملاً وأسدّها من آفات  
 الرشا وسوء القصد دولة انكثرت التي مع أنها دولة ملكية مقيدة تشبه  
 حكومة الاشراف الأرستقراطية لأنها قائمة على دعائم الاشراف وأهل  
 الفنى والثروة لا توسد مناصبها العالية إلا لأهل البيوتات المريقة بالمجد والامارة  
 وهم القابضون على أئمة الدولة المباشرون لشؤونها العظمى وهذا وإن كان  
 يخالف من بعض الوجوه مذاهب الشعوب الديمقراطية والحكومات  
 الشورية إلا أنه يوافق أصول التجارب وينطبق في كثير من الأحوال على  
 مقاصد الحق والعدل والكلام عليه يحتاج إلى بيان وتعميق وربما تعود  
 إليه في محل آخر إن شاء الله

هذا من جهة من ينطبق عليه قول عمرو بن العاص وأما جهة من  
 لا ينطبق عليه فهو الذي يرتفع بأسباب طبيعية ونزید بالطبيعة الاستعداد  
 والجهد والعمل لا الفطرة والاتفاق أو التذرع بالوسائط السافلة غير المشروعة  
 فإن من يرتقي باستعداده وجده ويكون بطبعه عالي النفس سليم الفطرة  
 يرتقي بحكم الاستعداد والفطرة من طريق الفضيلة فيكون فاضلاً في مبدأ



أمره فاضلا في مشيهم فلا يستعمل ارتفاعه سلا حاشيتهم به على الناس بل  
بالعكس يستعمله لمعونة الناس فهذا لا مضرة من ارتفاعه بل ارتفاعه  
ضروري لازم بحكم العقل والمعدل فلا يشمل معنى قول عمرو وأصله  
لا يعنيه ولكن بالأسف ان أمثال هذا عددهم قليل ، في كل قبيل ،

### خطبة له

وأما في تاريخ ابن عساكر خطبة نقيصة لعمرو بن العاص من أحسن أقواله  
يوصي بها الناس بالنصد وعدم الصرف وحسن معاملة القبط وصرف العناية إلى خيل  
الجد بالقيام على تربيتها وحملها وغير ذلك من الوصايا الجميلة النافعة رواها ابن عساكر  
عن يحيى بن داود المصنف قال :

ركبت أنا ووالدي إلى صلاة الجمعة وذلك آخر السنة بعد حرم كذا التصاري  
بأيام يسيرة فأطلقنا الركوع إذ أقبل رجال بأيديهم السياط يؤخرون الناس فدعرت  
فقلت يا أبا عبد الله قال يا بني هؤلاء الفرط . وأقام المؤذن الصلاة فقام عمرو  
ابن العاص على المنبر فرأيت رجلا قد أذيع أذيع (١) عليه ثياب موشرة (أو موشاة)  
كان بها العقبان تنالق (٢) عليه . وعليه عمدة وجبة شديدة واني عليه حمداً موحداً وحسن أوصى على  
نبيه صلى الله عليه وسلم وعظ الناس فأمرهم ونهاهم فسمع منه بعض على الزكوة وصلة الرحم  
ونهي عن الفضول وكثرة المعال وقال في ذلك

يا معشر الناس أتأي وخلا لا ريباً فأنه قد عو إلى النصب بعد تراحموا إلى الضيق بعد العدة  
و إلى الذلة بعد العز . أتأي وكثرة العيال . وانخفاض الحال أو تضيق المال . والقبل بعد القال .  
في غير ذلك ولا توال . وتم أنه لا بد من فراغ أول الأمر إليه في توديع جسمه والتدبير لشأنه .  
وتخليته بين نفسه وبين شوائمه فمن صار إلى ذلك فليأخذ بالقصد (٣) والنصب الأقل ولا  
يضيع المرء في فراغه نصيب نفسه من العلم فيكون من الخير عاطلاً . وعن جلال الله وحرامه

(١) الأذيع أسود العين الأذيع المضيئ المنير (٢) العقبان الذئبان الذهب الخالص (٣) أي الاعتدال

عاجلاً. يا معشر الناس قد تدلت الحوزات وكبت الشمرى، واقامت (١) السماء وارفع الوفاء،  
وطالب النعمى، ووضعت الحوامل، ودرجت السمائم (٢) وعلى الراعى حسن الظفر. فحسب  
بكم على بركة الله على ديقكم فتناولوا من خبره ولبنه. ومرافقه وصيده، وأرسلوا بجليلكم  
وأسموها وصونوها وأكرموها قائم اجنتكم (٣) من عدوكم وبها تالون مغناكم  
وأخالفكم. واستوصوا بمن جاوركم من القبط خيراً. وآبى والنوم ساقاً (٤) المفعدات  
فانهن يفسدن الدين ويقصرن الهمم. حدثني عمر أمير المؤمنين أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول: «إنا لله سيفنج عليكم بمدي مصر فاستوصوا بقطبها خيراً  
فإن لكم منهم صهراً وذمة» فكفوا أيديكم وفروجكم وغضوا أبصاركم. فلا تعلمن  
ما أتاني رجل قد أسمن جسمه وأهزل فرسه (٥) وأعلموا أني معترض الخيل  
كاعتراض الرجال فمن أهزل فرسه من غير علة حطعت من قريشته قدر ذلك. وأعلموا  
أنكم في رباط إلى يوم القيامة لكثرة الأعداء حولكم، ولا يشراف قلوبهم اليكم. وإلى  
داركم معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة الثامنة. حدثني عمر أمير المؤمنين  
أنه سمع رسول الله (ص) يقول: «إذا فتح الله عليكم مصر فاتخذوا فيها جنداً كثيراً  
فذلك الجنود خير أجناد الأرض» فقال له أبو بكر: «ولم ذللت رسول الله؟ قال: (لأنهم في رباط  
إلى يوم القيامة) فاحذروا ربكم معشر الناس على ما أوالاكم وافهموا في دينكم ما بده لكم.  
فإذا يبس العمود، وسحق العمود، وكثر الذباب وحض الابلن وصوح (٦) البقل وانقطع  
النور دشني على فسطاطكم على بركة الله، ولا يندمن احد منكم على عياله إلا ومعه تحفة لعياله  
على ما أطاق من سعة أو عسرة اهـ

(١) واقامت السماء أي كفت وهو كناية عن انقطاع المطر (٢) كذا في الأصل  
ولعاء السوائم وهي المسائبة (٣) الجنة هي الوقاية (٤) المواجر (٥) جواب قسم  
محذوف أكد بالنون الثقيلة وما مصدرية أي فوالله لا علمن أيان رجل موصوف بتأذكرك  
وفي طيه من الغريب اليلبع ما لا يخفى وقد بين بعد جزاء من فعل ذلك بقوله فمن أهزل  
فرسه الخ (٦) صوح أي يبس اعلام





## ﴿ أخباره ﴾

(من أخباره في حسن الخلق) مرواه بن عساكر عن الشعبي عن  
قيصة بن جابر قال صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أئین طريقاً ولا  
أحلم جليساً منه :

وعن قيصة أيضاً قال : صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلاً أقرأ  
لكتاب الله ولا أفتقه في دين الله ولا أحسن مداراة منه ،  
وصحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزبل من غير  
مسئلة منه ،

وصحبت معاوية بن أبي سفيان فما رأيت رجلاً أثقل حلماً منه  
وصحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أئین (أو قال أنصع) طريقاً  
منه ولا أكرم جليساً ولا أشبه سريرة بملانية منه  
وصحبت المغيرة بن شعبة فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج  
من باب منها إلا بالمكر يخرج من أبوابها كلها :  
ونادت امرأته مرة جارية لها فإطأت فقالت يا زانية : فقال لها عمرو  
أو رأيتها تزني قالت لا . قال لتضربن بها يوم القيامة سبعين سوطاً : فطابت  
من الجارية العفو فقال يصح العفو إذا اعتقها فاعتقها

(ومن أخباره) التي تدل على علمه وتعمقه وبمده عن الأوهام مرواه ابن  
عساكر عن موسى بن علي قال سمعت أبي قال : كنت مع عمرو بن العاص  
بالأسكندرية فأنكسف القمر فاصبحنا مع عمرو فقال له رجل من القوم  
لقد حدثنا شيطان هذه المدينة أن القمر سيكسف من الليلة : فقال رجل  
من الصحابة كذب عدو الله هذا . هم علموا ما في الأرض فما علمهم ما في

السماء : قال فلم يرد عمرو عليه بذلك كثيراً ثم قال له : انما الغيب خفية في  
سوى ذلك يعلمه قوم ويجهله آخرون : ثم قرأ الآية ( ان الله عنده علم الساعة  
ويُنزلُ الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما  
تدري نفس بأي ارض تموت ) الى آخر الآية

ولا شك ان هذا الدليل الكتابي يفهم الرجل بل وينبه كل غافل  
جاهل بسنن الله وحكمة الخلق ان الله تعالى لم يحجب عن العقل شيئاً من أسرار  
الوجود ولم يحرم على الانسان ان يتناول بالبحث والنظر ما شاء من غيبالي  
الطبيعة وأرشده الى ان الغيب الذي يعلمه الله وحده هو غير ما توهمه العقل  
احياناً عند تساؤله عن ادراك الشيء وضعفه عن الوصول اليه

وحبذا لوتنبه الى حكمة الله هذه الذين يقولون هذا حلال وهذا احرام  
ويحولون بين المرء وعقله بغيا من عند أنفسهم وتوهموا في الدين وصرفوا الأمة  
عن الاخذ بالعلوم النافعة التي قام بها الآن مجد الامم واصبح الخرومون منها  
على وشك العدم وليس بعد شاهد البيان برهان

(ومن أخباره) مارواه صاحب الاغانى قال حضرت ونود الانصار  
باب معاوية بن أبي سفيان فخرج اليهم حاجبه أبو درة فقالوا له استأذن  
للانصار فدخل اليه وعنده عمرو بن العاص فاستأذن لهم . فقال له عمرو  
ما هذا اللقب يا أمير المؤمنين : أردد القوم الى انفسهم . فقال « أي الحاجب »  
هي كلمة ان مضت عرتهم ونقصتهم والآ فهذا الاسم راجع اليهم : فقال له  
« أي عمرو » اخرج فقل من كان ههنا من ولد عمرو بن عامر فليدخل  
فقالها الحاجب . فدخل ولد عمرو بن عامر كلهم الا الانصار . فقال معاوية  
الى عمرو نظراً منكراً فقال له باعدت جداً . فقال اخرج فقل من كان ههنا



من الاوس والخزرج فليدخل : فخرج فقالوا فدخلوا يقدمهم النعمان بن  
شبر الانصاري وهو يقول :

باسمہ لا تجب الدعاء، فما لنا نسب نجیب به سوی الانصار

نَسْبُ تَحْذِيرُهُ الْإِلَهَ لِقَوْمِنَا أَثْقَلَ بِهِ نَسْبًا إِلَى الْكُفَّارِ

ان الذين ثبوا بيدر منكم يوم القلب هم وفود النار

فقال معاوية لعمرؤ: قد كنا لا غنياء عن هذا

ولا ندري ان كان أراد عمرو بهذا المباحة بين معاوية وبين الانصار  
اتماما لمقاصده السياسية في إغراء مثل الانصار بمعاوية أو هو يريد الخط  
من قدر الانصار فقط لانهم شايعوا علي بن طالب أيام الفتنة خلا النعمان  
ابن بشير فانه كان من شيعة معاوية يومئذ

(ومن أخباره في استعطاف الخاطر والاعتذار) ما رواه محمد بن سعيد

عن ابراهيم بن حبيب ونقله في العقد قال : قال عمرو بن العاص لعبد الله بن عباس بعد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ان هذا الامر الذي نحن فيه وانتم ليس بأول أمر قاده البلاء وقد بلغ الامر بنا وبكم الى ما ترى وما أبت لنا هذه الحرب حياة ولا صبراً ولستنا نقول ليت الحرب عادت ولكننا نقول ليتها لم تكن كانت فانظر فيما بقي بغير ما مضى فإليك رأس هذا الامر بعد علي فانك أمير مطاع ومأمور مطيع ومشاور مأمون وانت هو :

وليس أحسن من هذا الكلام تخلصاً واعتذاراً ولا أتبلغ منه في رأب الصدع وجمع القلوب . وقد نقل في العقد خبراً آخر عن عمرو وابن عباس فيه من التهاور والسباب ما يدل على وضعه فلم نشأ نقله أدباً مع أولئك الرجال (ومن أخباره في التقى والانبأة) ما رواه ابن عساکر عن عمرو بن

شعيب عن أبيه قال : وقع بين المغيرة بن شعبة وعمر بن العاص كلام في الوطى (وهوستان عمرو بالطائف) فسيب المغيرة فقال عمرو بن العاص : يا لقصيص يسبي المغيرة : فقال له عبدالله ابنه : انالله وأنا اليه راجعون أدعوه القبائل وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : فاعتق عمرو بن العاص ثلاثين رقبة عنها

وطالما كان يتعاشى هذه الدعوة كبار الصحابة لما فيها من تفريق الكلمة والرجوع الى العصبية وقد نهي عنها رسول الله أشد النهي جمعا لكلمة الأمة واستمساكا بوحدة الدين وتأليفا للقلوب ولكن تهاون الناس بهذه الرابطة الكبيرة فرق بينهم في المشارب والاهواء والغايات فانقلبت الأمة حربا على بعضها يتجاذبها الامراء أو المتوثبون على الملك تارة باسم الجفسيية وأخرى باسم المذهب وآونة باسم الدين حتى أنهم كوا قواها وذهبوا بآثار مجدها وسطوتها ولا يزال كثير منهم لهذا العهد ينتحلون أسباب التفريق اتحالا توصلا للرياسة ولا سيما في شبه جزيرة العرب التي تفرق أهلها قديما وجماعات واصبحوا فوضى مع اهواء الامراء العديدين وقد كانت أحق بأن يجمع أهلها رابطنا الدين والجنس كما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم على كلمة الاسلام فعملوا بقوة اجتماعهم ما لم تستطع عملاء أمة فقط ولكن أين من يملك والاهواء غالية والعلم عجى السن الطيمية مفقود والنفوس عن الانعاط بما لحق أكثر الشغور العربية من الاحتلال الاجنبي غافلة والله أعلم بما فيه الامور

وأخرج بن عساكر عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص كان يسرد (يتابع) الصوم وكان يقول سمعت رسول الله صلى الله



عليه وسلم يقول «ان فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر» :  
 وروي عن ربيعة بن لبيط قال : سمعت عمرو بن العاص وهو يصلي  
 بالليل وهو يبكي ويقول : اللهم آتيت عمراً مالا فإن كان أحب إليك أن  
 تسلب عمراً ماله ولا تعذبه بالنار فاسلبه ماله . وإنك آتيت عمراً أولاداً فإن  
 كان أحب إليك أن تشكّل عمراً ولده ولا تعذبه بالنار فاشكّله ولده . وإنك  
 آتيت عمراً سلطاناً فإن كان أحب إليك أن تنزع منه سلطانه ولا تعذبه  
 بالنار فانزع منه سلطانه .

### ❦ باب ❦

( وفاته وولده )

( وفاته وكلمة مجملّة فيه )

قضى عمرو بن العاص حياته كلها بالجد وطلب الملاء كما رأيت فما قصد  
 غاية إلا بلغها ولم يبال بالعقبة تقوم دونها وكان له بين ذلك هنات تنفّر له  
 في جانب جهاده العظيم في فتوح مصر وغيرها ولا يلام على شيء من أمور  
 الفتنة التي انعمت فيها فريش كلها وساقوا الأمة إليها إلا بما يلام به سائرهم  
 وإنما هو سبقهم بأعماله الكبار بالإضافة إلى شهرته بالدهاء وحبه للقاهور  
 ومهما ترتب على أعماله تلك من النتائج في مستقبل الدولة فإنه غير مقصود  
 له بالذات كما أننا ذلك فالعدل والحق يقضيان على من عرف تاريخ الرجل  
 أن يقر له بثبات الجاش وقوة الإرادة وصدق الزميمة والرأي وأنه من  
 رجال الإسلام العظام وحسبه أنه كان من أعوان عمرو بن الخطاب وأمرائه  
 الكبار وعمر رضي الله عنه لا يضح ثقتة بغيره إلا كفاء كما هو معروف عنه ونحن

لأنك كما لا يشك عاقل معذافي ان مما لانه علي بن أبي طالب إنما  
كانت لا عراض هذا عنه ولو رغب فيه لوجد منه من صدق الخدمة وجيل  
الصحة ما وجد عمر ومعاوية وإنما كان علي رضي الله عنه قليل العناية بأمثال  
عمر ورجال السياسة أولاً لثقت من نفسه وثانياً لكونه يرى سلوك  
السبيل السوي في القول والعمل خير صاحب ومعين وهو اعتقاد حق  
لا يمتد غيره من كان مثل علي بن أبي طالب وفي مرتبته من الفضيلة لكنه  
رضي الله عنه لم ينظر الى ما اكتشفه من الاحوال وما أحاط به من الدسائس  
لأسيما وان البيعة في وقته صارت غيرها في زمن أبي بكر وعمر ومع ذلك  
فقد كانا يسيران سير الوجل ويدفمان في كل وجهة صاحبها ويتألمان قلوب  
الرجال الذين يشك في صدقهم وصدقاتهم كما تألف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قلوب المنافقين مع انهم من اعداء الدين

وبالجمل فعمرو بن العاص بعد علي حسن بلائه في الاسلام وسلامة  
يقينه من دهاء الامة في عصره وكبار رجالها الذين افتتحوا الممالك ورفعوا  
منار الدولة لأسيما وأنه كان علي جانب من التقى لا ينكر على مثله كما تقدم  
وكان شديد الرهبة من الله والخوف مما بعد الموت كما يظهر ذلك من أقواله  
التي فاه بها قبيل وفاته رحمه الله ورضي عنه

روى ابن عساکر عن ابن شماس المهرقي قال : حضرنا عمرو بن العاص  
وهو في ساعة الموت وولى وجهه الى الحائط وجعل يبكي طويلاً فقال له ابنه :  
ما يبكيك أما بشرك رسول الله (ص) يكذا أما بشرك رسول الله بكذا :  
قال : ثم أقبل بوجهه فقال : ان أفضل ما بعد علي شهادة ان لا اله الا الله  
وان محمداً رسول الله . اني قد رأيته على اطباق ثلاثة : لقد رأيته وما أحد



من الناس أفضى إليّ من رسول الله (ص) ولا أحب إليّ أن أكون  
استمكنت منه فقتلته فلو مت على تلك الحال كنت من أهل النار ، فلما  
جعل الله الإسلام في قلبي أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول  
الله لا يملكك فبسط يمينه فقبضت يدي ، فقال « مالك يا عمرو » فقلت  
أردت أن أشرط . فقال « تشرط ماذا » قلت أن تغفر لي ما تقدم . قال « أما  
علمت يا عمرو أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها  
وأن الحج يهدم ما كان قبله » فبأيمته فما كان أحد أبجل في عيني منه أني  
لم أتمكن استطع أن أملأ عيني . نه ابدل لاله فلو مت على تلك الحال  
لرحوت أن أكون من أهل الجنة ، ثم وابتأ أشياء لأدري ما حالي فيها  
فاذا أناست فلا تدعني نائمة ولا ناز فاذا دنتموني في قبري فسنوا لي التراب  
سنا (أي صبوه صبا) فاذا فرغتم من دفني فأقيموا عند قبري قدر ما ينحر  
جزور ويقسم لحمها حتى أعلم ما أراجع به رسل ربي فاني استأنس بكم اه  
وروي هذا الخبر أيضا من طرق أخرى باختلاف قليل في اللفظ

وروي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو أن أباه قال حين  
احتضر : اللهم انك أمرت بأمور ونهيت عن أمور ، تركنا كثيرا مما أمرت  
ووقمنا في كثير مما نهيت اللهم لا اله الا أنت : ثم أخذ بأبيه فم يزل  
يهلل حتى مات : وفي رواية أنه وضع يده موضع القفل من ذنقه ثم قال :  
اللهم أمرتنا فتركنا ، ونهيتنا فركبنا ، ولا نسعنا الا مغفرتك ، فكانت تلك  
هجرته حتى مات

وكانت وفاته بمصر يوم الفطر سنة ثلاث وأربعين في خلافة معاوية  
وهو متجاوز السبعين وقيل أنه تجاوز الثمانين ودفن في المقطم في جمة الفخ

وكان طريق الحجاز كما ذكر ذلك ابن قتيبة. وكان عمرو فصيهاً يخضب بالسواد  
 وكان غنياً جداً على ما يظهر من سيرته وقد روى ابن عساكر أن عمراً كان  
 يقيم كروم الوسيط (بستان له بالطائف) بالف ألف خشبة كل خشبة بدرهم  
 فالسكرم الذي يحتاج إلى خشب بمليون درهم كم تكون غلته هذا إذا صبح  
 الخير. وقد كان له دور كثيرة منها داره بمصر وتعرف بدار عمرو قرب الجامع  
 وكان له دور بدمشق منها دار بجيرون ودار في ناحية باب الجابية بين دار  
 السعادي وزقاق الراشدين ودار تعرف بدار بني أحيه أو بني جحيصة في  
 ناحية الزيب ودار تعرف بالمراستان الأولى عند عين الحمى كذا جاء في  
 تاريخ ابن عساكر وقد ذكر المؤرخون من مقدار ثروته ما لا يقبله العقل  
 فصرنا صفحا عن ذكره



### ولده

ولده عبدالله ومحمد وكان عبدالله يكنى أبا محمد وأسلم قبل أبيه  
 وكان عاقلاً فاضلاً شجاعاً يضرب بسيفين وكان يقرأ بالسريانية وقد نهى  
 والده عن دخول الفتنة وأشار عليه بآثارها كما رأيت فيأمر طلباً للسلامة  
 وتوفي بحكمة عن اثنين وسبعين سنة وله عقب من زوجته عمرة بنت عبيد الله  
 ابن عباس وعمره بن شعيب وكان سرياً رعا فسم في المجلس الواحد من صدقة  
 جده خمسين ألفاً كما ذكر ذلك ابن قتيبة اهـ

انتهى الجزء الثالث وهو يشتمل على سيرة أشهر مشهوري الرجال  
 في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين. وقد أبطأت بإصدار  
 هذا الجزء لمرض ألم بي يقضي علي بتخفيف المطالعة ومراعاة الراحة فارجو



من القراء المعذرة واسأل الله ان يعينني على اتمام الاجزاء التالية انه اكرم مسؤول

### ﴿ أجوبة انتقاد ﴾

انتقد علي كثير من أصدقائي وورد خطأ كثير في الجزء الثاني غير ما أصلح في فهرس الخطأ والصواب واستكثروا أيضا ما ورد في ذلك الفهرس وعذري في ذلك ابنته في آخر الجزء وهو المرض الذي ألم بي في أثناء كتابة الجزء وعدم تمكني من مراجعته وتصحيحه حتى في حال الطبع وسأعيد طبعه مصححا مضبوطا ان شاء الله تعالى

وطلب الي بعضهم التوسع في أخبار الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية والخروج عما شرطته على نفسي في خطبة الكتاب قائلا بمد كلام طويل (انك مهدت في تاريخك هذا طريقا وعرة للمؤرخين والكتاب في اطلاق حرية الفكر والقلم من أسر التقيد والقاء الكلام على عواهنه وسرد الحوادث سردا لا تظهر منه حقيقة تاريخ الاسلام . وكما انك السابق بين مؤرخي المسلمين من أهل العربية في تحكيم العقل في أخبار التاريخ وتبع مواضع النقد وبيان الاسباب والنتائج على اسلوب قد أشربته العقول وسيكون قدوة لمؤرخي المسلمين وهذا ما تتمناه قانا نسألك ان تقلدنا ذلك القيد الذي قيدت به نفسك في صدر الجزء الاول ولا تضن بالتوسع في أخبار القتين التي أشرت اليها لان التوسع بها وحدها توسع في تاريخ الاسلام كله) الخ ما قال وجوابنا عنه اني مع الشكر لحسن ظن ذلك القاضل بي عترف بانني أضعف من خط القلم وكتب في التاريخ وكل ما علقته على الحوادث من النقد والبيان انما هو نتيجة الجرأة واطلاق الفكر من أسر التحفظ الشديد والا

فان حوادث تاريخ الاسلام مكتوبة في ثنايا الكتب في أجلى مظاهر الحقيقة  
اذ لم يضمن المؤرخون علينا بشي من غشها والسمين فهم أصحاب الفضل واليهم  
يساق الثناء جزاء الله عنا خير الجزاء وما كتبوه من أخبار الصدر الاول  
يدل على اغراق في حرية القلم ويان الحقيقة ما اظننا نستطيع ان نقدوا به  
أثرهم في هذا العصر اذا أراد أحدنا ان يكتب تاريخ واحد من الملوك من  
معاصريه . وانما تجنبوا البحث في الاسباب والنتائج وتعلق آرائهم  
الخصوصية على الاخبار لاسباب عديدة لا تخفى على من له وقوف على  
أحوال المسلمين وشدة ما أوجده علماءهم من الارتباط الشديد بين الدين  
والسياسة حاشا المعتزلة والشيعة فانهم علقوا على أخبار الصدر الاول أفكارهم  
الخصوصية لكن من جهة دينية لامن الجهة الاجتماعية والسياسية وغلوا  
في ذلك غلوا شديدا ولا سيما الشيعة حتى ظهر التعامل على كلامهم ظهورا  
لم يبق له ادنى اعتبار عند من سواهم ولله در امام المؤرخين وفيلسوف  
العمران الملامسة ابن خلدون الذي سبق كل كتاب المسلمين والمؤرخين  
باستقصاء فلسفة التاريخ في مقدمته الشهيرة فكان خير قدوة لمن كتب ويكتب  
بعده في هذا الباب سواء من أهل المشرق أو من الافرنج الا انه افرد آراءه  
الخصوصية بمقدمة تاريخه المشهورة ولم يأت بها في غضون التاريخ فخالفته  
في هذه الطريقة لما يترتب على الاتيان بالشواهد في محلها ومحاكمة الخبر  
عند ابراده من الاثر النافع في النفوس وان أكن انا وأمثالي عالة عليه  
لا ندرك له شأوا في الآراء العالية والمذاهب الصحيحة واني يدرك الظالم  
شأو الظالم

واني لما رأيته أشمر بالحاجة الى التوسع في تاريخ الصدر الاول كما



شعر بها ذلك الفاضل تبسط في بعض المواضع من هذا الجزء أكثر مما  
اشتراطته على نفسي مراعيًا فيما قلت ونفقت بجانب الأدب وحسن الأداء  
الواجب على المؤرخ الذي لا غرض له مع شخص بعينه أو فريق مخصوص  
وإنما غرضه بيان الحق وتوخي الحقيقة فإن أخطأت في شيء مما قلت فاستغفر  
الله منه وإنما هو رأي أبدي فلا يؤاخذني المخالفون لي في هذا الرأي لاني  
مؤرخ لا متكلم ولا جدي ولا فقيه. وسألم في بقية الكلام على الصدر الأول  
بشيء مما بدأت به رغم تكافئي تجنب الخوض في أخبار القوم وأراعي على  
قدر الامكان ما أخذته على نفسي من التأدب وعدم الاسترسال في النقل  
اجابة لرغبة الراغبين والله الموفق والمعين

وطلب مني فاضل من أفاضل يبروت ان أوفق بين ما نقلته في الصفحة  
٨٦ من الجزء الاول من قول أبي بكر رضى الله عنه ارسل الله صلى الله  
عليه وسلم : أنت أكبر مني وأكرم وأنا أسن منك : وبين ما نقلته في  
الصفحة ١٣٧ من أن أبا بكر توفي وله من العمر ثلاث وستون سنة مع  
ان من الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وله من العمر ثلاث وستون  
سنة فيكون أكبر سنا من أبي بكر بما يوازي مدة خلافته بعد النبي صلى  
الله عليه وسلم وهي سنتان وثلاثة أشهر وبضعة أيام

والجواب عن هذا ان التوفيق متمذر في الحقيقة ما لم يثبت ان أبا بكر  
توفي وله من العمر أكثر من ثلاث وستين والاكثر على انه لم يتجاوز  
هذا السن واما رواية يزيد بن الاصم فهكذا نقلها السيوطي عن أحمد وابن  
عساكر ولكن جاء في رواية أخرى لابن أبي شيبة وابن عساكر أيضا  
ان الذي سئل وأجاب هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم لا أبو بكر

وتنبه المنتقد الى ما فيها اليه يرجع ان الرواية الثانية هي الاصح وقد كنت  
فصدت ان اشير في هامش الكتاب الى هذه الرواية لما ذكرت الرواية  
الاولى فانيت على ذلك فللمنتقد الشكر على التنبيه بهذا الامر

وانتقدت على مجلة المقتطف النراء اختصاره في الكلام على فتح مصر  
في الجزء الثاني مع اني ذكرت في نفس الفصل الذي كتبه ثمة عن فتح  
مصر ان فتحها لما حكان عن يد عمرو بن العاص فقد دعاني ذلك لترك  
الاستفاضة في الكلام على فتحها الى سيرة عمرو والظاهر ان المنتقد لم ير  
تلك الجملة لهذا اخذ علي ذلك الاختصار وقد بسطت الكلام على فتح  
مصر في هذا الجزء بسطاً أرجو ان يكون وانياً بالعرض

وانتقد علي المقتطف أيضاً انكاره على المتأخرين ذكرهم خبر خالد  
ابن الوليد وحقاقه بأهل دمشق وقتلهم وجزمي بأنه خبر باطل لم يرد في تاريخ من  
التواريخ الاسلامية الصحيحة فرأى المقتطف انه ورد في تاريخ اسلامي  
وهو فتوح الشام المنسوب لوائقي واني نقلت عنه أخبار فتح الشام فكيف  
أنكر هذا الخبر وعين الصحف التي ورد فيها ذلك الخبر من الكتاب المذكور  
ولعل الكاتب الفاضل لم يساعده الوقت على قراءة ما نقلته في افتتاح الكلام  
على فتح دمشق من اني نقلت أخبار الفتح عن تاريخ الطبري فلو قرأ ذلك  
الفصل برمته وطبق ما أورده عن أخبار فتحها على الطبري لوجد منه مقولاً  
عنه حرفاً بحرف . ولعله لم يستقص أيضاً الفصل الذي ورد تحت عنوان  
(بطلان خبر) كله ولم ير ما نقلته فيه من ان ذلك الخبر لم ينقله أحد  
من ثقات المؤرخين من المتقدمين فربما يكون نقله المتأخرون عن كتب  
القصاصين كفتوح الشام وأمثاله (ولو قرأ هذه الجملة لما استند في تأييد



الخبر على فتوح الشام الذي وهنت خبره في نفس الفضل واني مع شكرى  
للمقتطف على اعطائه كتابي نصيباً من الانتقاد وحفظاً من العناية التي تدل  
على احلاله منه محل القبول استسمح كاتبه الفاضل من اخذني عليه اعتماده  
كتاب فتوح الشام من التواريخ الوثيقة مع انه كتاب من كتب المغازي  
والقصصين التي لم يعرف واضعوها الى الآن وانما نسب هذا الكتاب  
الى الواقدي لكثرة ما عرف عن الرجل من رواية الاخبار، هذا من وجه  
ومن وجه آخر فان الثقات من اهل الاخبار والمحدثين يوهنون رواية  
الواقدي فلو فرض صحة نسبة الكتاب اليه فانه عندنا غير موثوق ولنا  
مندوحة عنه بمثل تاريخ الطبري الذي هو اعظم تاريخ كتب في القرون  
الاولى ويتلوه غيره من كتب التاريخ الوثيقة وكلها لم تذكر ذلك الخبر :  
وفي كل حال أشكر مجلة المقتطف التي أخذت بانتقاد كتابي دون كثير  
من المجلات التي كنت أتمنى لو تحذروا حذر المقتطف الاغر لما في ذلك من  
التعاون على استجلاء الحقائق التي هي مرامي أفكار الباحثين : انتهى  
الجزء الثالث بحمد الله

## فهرست

الجزء الثالث من أشهر مشاهير الاسلام

صفحة	صفحة
٥٢٨	أبو عبيدة ابن الجراح
٥٢٩ (باب) حروبه وفنوحاته	٥٠٤ (باب) حاله في الجاهلية
(دعوة لمسلمين الى الاخاء والمساواة)	٥٠٤
٥٣٥ (وما أشبهها)	نسبه وأصله
٥٤١ وقائع القادسية	٥٠٤ - برته في قومه ومكاته عندهم
٥٤٩ فتح المدائن عاصمة الاكامرة	٥٠٥ (باب) اسلامه وصحته
٥٥٦ (باب) تخطيط الكوفة واعداده عليها	٥٠٥
٥٥٨ (باب) يهدمن أخباره واعتزاله الفتنة	٥٠٥
٥٦٢ اعتزاله الفتنة	٥٠٨ (باب) حروبه وفنوحاته بالشام
٥٦٦ (باب) وفاته وولده وصفته	٥١٠ كفة في المال
٥٦٧ صفته	٥١٣ باب أخلاقه وبرته
٥٦٧ ولده	٥١٨ نفيه
عمره وبن العاص	٥١٨ (باب) وفاته
٥٦٧ (باب) حاله في الجاهلية	٥١٩ وصيته
نسبه وأصله	٥٢٠ خطبة مماذ بعد وفاة أبي عبيدة
٥٦٨ صناعته ومكاته في قومه	٥٢١ كفة في القصور
(باب) اسلامه وصحته	٥٢٥
٥٦٩ اسلامه	نسبه وأصله
١٧٢	٥٢٥ مكاته عند قومه وصناعته
(باب) حروبه وفنوحاته	(باب) اسلامه وصحته
٥٧٤ (فتح مصر وبرقة)	٥٢٦ اسلامه



صفحة	مكتبة	صفحة
٥٩٣	تحقيق الكلام في حريق مكتبة الاسكندرية	٦٢٩ اخبار مع معاوية وكافة في الفتنة
٦٠٠	عود الى خبر الفتح	(باب) يذمن أقواله وأخباره
٦٠٣	(باب) ولايته على مصر	٦٤٧ أقواله
	آثاره فيها وأخباره مع عمر	٦٥٠ خطبته
٦١٦	كلمة ثانية في أهل الذمة	(باب) وفاته وولده وفاته وكلمة
٦٢٢	عود لخبر عمرو	٦٥٦ بحمد فيه
٦٢٦	(باب) دعائه وأخباره مع عثمان	٦٥٩ ولده
	ومعاوية وكلمة في الفتنة	٦٦٠ أجوبة اعتقاد
	أخباره مع عثمان	



فهرست مالم بصحيح في الجزء الثاني من القلط وما وقع في هذا الجزء

تابع الجزء الثاني

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٨٥	٦	زراح	وزاح
١٨٧	٨	المشهورين	المشهورون
١٩٢	١٠	ويؤتم	ويتم
٠٠٠	١٥	الخطاب	بن الخطاب
١٩٣	٥	وهب	وهبا
١٩٧	١	المتين	الامين
١١٤	١٩	الاخا	الاخا
٢٢١	١٨	عمر	عمرو
٢٢٠	٢٠	والجسبين	والجسبان
٢٣٥	٤	مجدون	مجدين
٢٣٩	١٧	لافن	فن (ولا) زائدة
٢٤٦	١١	تفرج	تفرج
٢٥٠	٢٠	حضره	حضره
٢٦٥	١٦	أفلام	أفلام
٢٧٥	٨	وانهب	وانهب
٢٨٨	٢	الثالف	الثالف
٠٠٠	١١	عن عن	عن
٣١٩	٢٠	ودائقين	ودائقان
٣٢٠	١٩	لنا ذنوبنا	لنا ولاخواننا
٣٤٥	١٩	أباء	أبوه
٣٦٥	١٨	إذا	اذ
٣٦٦	١	أمرأ	أمرأ



صحيفة	سطر	خطأ	مرداب
٤١١	١٦	ومرواته	ومروته
٤١٢	١٨	التجهد	التجهد
٤١٨	٢١	لم	لم
٤٢٠	١٤	اذ لم	اذ لم
٤٢٧	١٢	فانضي	فانضي
٤٢٨	١٧	الرفاه	الرفاهة
٤٣١	٣	كفايته منه	كفايته منها
٤٣٩	١٤	حجرا	حجرا
٤٤٠	١	وسنشير	وسنشير
٤٤٨	١٣	نحو لا	نحو لا
٤٥٥	٢١	منبعة	منبعة
٤٦٠	٢٦	اذ	اذ
٤٦٨	١٢	واستجاب	واستجاب

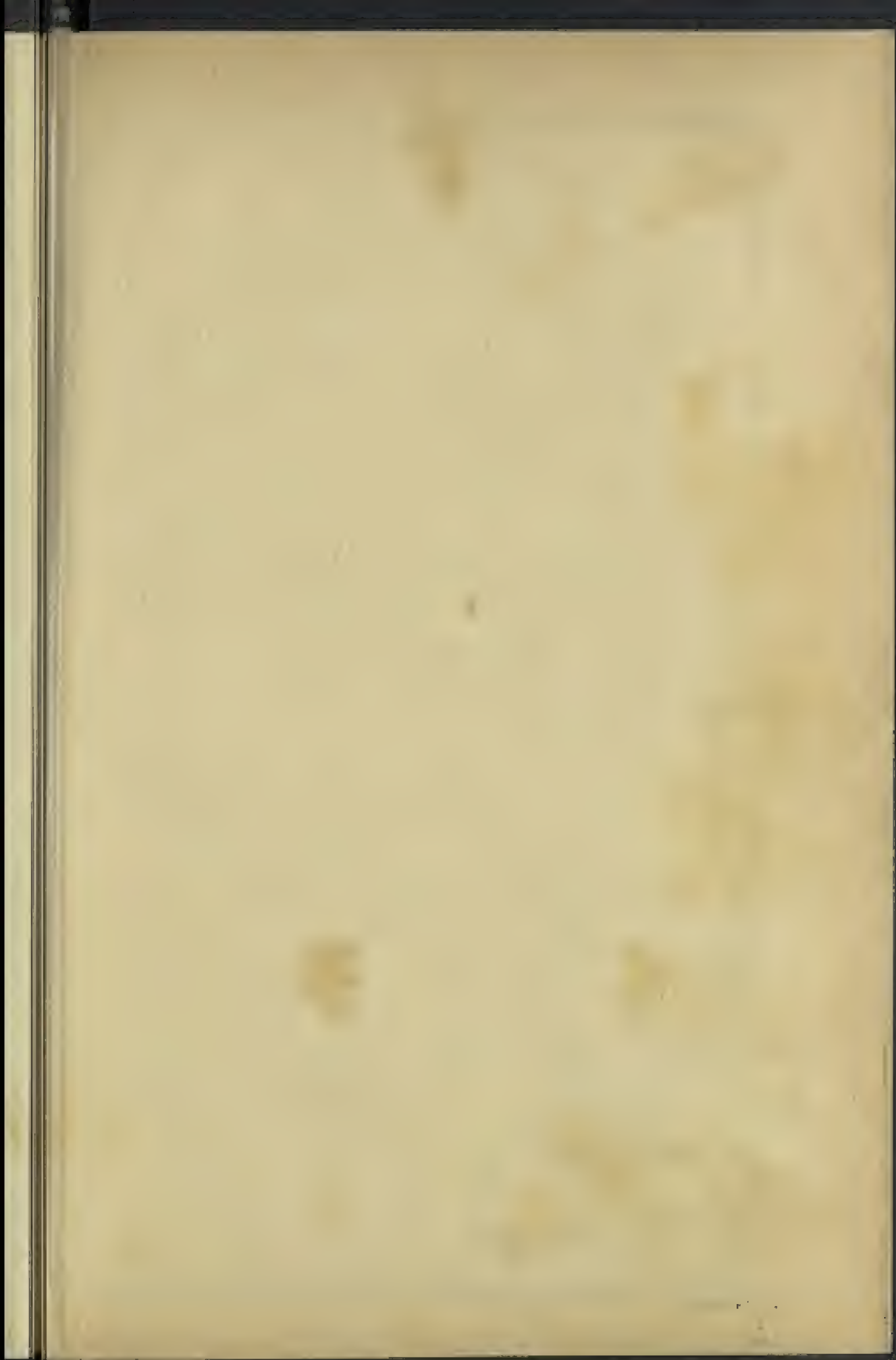
— تابع هذا الجزء —

٥١٦	١٩	لاني عبيد	لاني عبيد
٥١٩	١٢	ابن	ابن
٥٨٩	١٦	وفد عقب	وفد عقب
٥٢٠	٤	الله انابا	الله الانابا
٥٤٧	٣	الردم	الردم
٥٥٠	٦	فاقتلوا	فاقتلوا
٥٥١	١٠	العربية	العربية
٥٥٩	١٢	وهنا على الامة وهونا	وهنا على الامة
		على الامة وهونا لها	وهونا لها
٥٦١	٤	الشهرة	الشهوة

صحيفة	سطر	خطا	صواب
٥٧٣	٦	يسلمه	يسلمه
٤٤١	١٣	كان	كان
٥٩١	٢١	نرمي	الرومي
٥٩٢	٥٥٤	استجيت	استجيت
٥٩٤	١	لاخرق	الاخرق
٤٤٤	٦	قي	قي
٥٩٤	٢٠	الغربة	الغربة
٥٩٦	١٦	فوقه من	فوقه من المناصب
٥٩٨	٢١	اهد لها	واهد لها
٦٠٤	١٠	عمر	عمر و
٤٤٤	١٦	الجرة	الجمعة
٦٢١	٤	كانهم زام	كانهم زام
٥٣١	٦	بلي	بلي
٦٣٣	٤	والثاقصي	والثاقصي
٦٣٦	٤	انبت	انبت
٦٣٨	٤	فقال الله	فقال يا عبد الله
٤٤٤	٧	يكابده	يكابده فيه
٤٤٤	١٥	استكثر طعمة	استكثر مصر طعمة
٤٤٤	٢٠	خديج	خديج
٦٥٠	١٩	أوما	وأما







# كتاب استبصار امسائر الاسلاف

في

## الحزب والسياسة

تأليف

رفيق بك العظيم

الجزء الرابع من المجلد الأول

( في سيرة الخلفاء الراشدين )

وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان

ومن اشهر في دولته

مطبعة تبندية بشارع المجدى بالازكي مصر

سنة ١٣٢٢ هـ - ١٩٠٥ م





# عثمان بن عفان

باب

حاله في الجاهلية

( نسبه وأصله )

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو كنيتهان مشهورتان له وأبو عمرو أشهرها ولد في السنة السادسة بعد الفيل أمه اروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف ابن قصي وأمه البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

صناعته ومكانته في قومه

كان عثمان رضي الله عنه تاجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الاول وقدم الشام مرة في تجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن الشيمة محبوباً في قومه مأموناً عندهم محترماً لديهم بذلك عليه ما أخرجه ابن عساكر عن الشعبي قال : كانت عثمان في قريش محبوباً بوصوفه اليه ويعظمونه وإن كانت المرأة من العرب لترقص صديها وهي تقول

أحبك والرحمن حب قريش عثمان

## باب

في اسلامه وصحته

( اسلامه )

كان اسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكانت لأبي بكر نظر  
واختبار ومعرفة برجال قريش وأخلاقهم وكان لقريش ثقة به وركون اليه  
وعليه بقاء ضمير عثمان وسعة مداركه وسلامة طبعه من شائبة العناد  
والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في  
أكثر كتب الأخبار والحديث فاجابوه واسلموا فكانوا من السابقين الأولين  
الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة الحق ومضاهرة النبي صلى  
الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم به عدد أركان الوثنية  
واستفاض نوره في أرجاء الأرض وكان عثمان رضي الله عنه نصيب كبير من  
الخدمة الخاصة للاسلام ومعاونة نبيه عليه الصلاة والسلام كما سترى بعد  
لا ريب في أن الاسلام إنما قام بقوة الهية وروح عالية أودعت فيه  
وجعته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بالتميز والانتشار لكن هذا لا  
يغني عن قول أن النفر الذين سبقوا الى تلقيه كانوا دعامة الاسلام ومهدي  
طريقه وناصري دعوته والفدوة الصالحة للعرب في اتباعه لما ألهم من خيار  
قريش ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل لذا أتى عليهم القرآن وفرهم  
منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رواه ابن الأثير في أسد الغابة عن ابن  
عباس أن قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الآية نزلت في عشرة:  
أبي بكر: وعمر: وعثمان: وعلي: وطلحة: والزبير: وسعد: وعبد الرحمن بن  
عوف: وسعيد بن زيد: وعبد الله بن مسعود: ومن قرأ تاريخ النبي محمد



صلى الله عليه وسلم وتاريخ دعوته بامعان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين  
رضوان الله عليهم يسبقهم للاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتحميدهم السبيل  
لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يعهد من امر كل دعوة  
من البطء في السير والمناصرة التي تلقاها من اسراء العوائد والتقليد في كل  
الأمم فجزاهم الله عن الامة الاسلامية خير الجزاء

( صحبه )

كان في صحبه محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده  
عزيزا عليه خبا من كرامة المصاهرة ببنته بما يغبط عليه تكريما له وتقديرا  
لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقي كلمة  
التوحيد فقد روى ابن الاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب  
وغيرهما من المحدثين واهل الاخبار ان عثمان لما اسلم زوجته رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بأبنته رقية ( وفي رواية السيوطي انه تزوجها قبل النبوة ) وماتت  
رقية في السنة الثانية من الهجرة يوم ظفر رسول الله بالمشركين في وقعة بدر وكان  
عثمان ( رض ) تخلف في المدينة لاجل تمريرها فضرب له رسول الله ( ص )  
بسمهم فعد لذلك بدريا وان لم يحضر وقعة بدر ثم تزوجها بعد ما بأبنته أم كلثوم  
ولذا سمي ذا النورين اي لانه كانت ختن رسول الله على بنتيه وتوفيت  
أم كلثوم في السنة التاسعة من الهجرة فلما توفيت قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو ان لنا ثلاثة أزواجناك وهذا يدل على مكانته عنده وثقته به ووجه له  
ويحق له ان يرى من نبيه مثل هذا التفضل لتغاليه في طاعته واداء  
واجب الصحبة له وصبره بين يديه على المسكاره واستمساكه بعروة الاسلام  
وبذله ماله في سبيله وتحمله الاذى من اجله ومن ذلك ما اخرج ابن سعد

عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه  
 عمه الحكم بن أبي العاص بن أمية فأوثقه رباطا وقال ترغب عن ملة آبائك  
 الى دين محدث والله لا أدعك ابداً حتى تدع ما انت عليه . فقال عثمان والله  
 لا أدعه ابداً ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان القرار بدينه أسلم  
 هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله ( ص ) فكان أول من هاجر في  
 رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال  
 النبي ( ص ) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط : ثم هاجر  
 الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤثر عن كرمه العجيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي  
 منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بعير فقد نقل في الاستيعاب عن  
 قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على الف بعير وخمسين فرسا ونقل  
 في رواية أخرى انه جهز جيش العسرة بتسماية وخمسين بعيراً وأتم الالف  
 بخمسين فرسا وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

وأخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمره  
 قال : جاء عثمان الى النبي ( ص ) بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في  
 حجره فجعل رسول الله يقلبها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم مرتين  
 ومن هذا القبيل أيضاً اتباعه بئر رومة وجعلها المسلمين يستقون منها  
 وتحرير الخبر على ما نقله ابن عبد البر في الاستيعاب ان بئر رومة كانت ركية  
 ليهودي يبيع المسلمين ماءها فقال رسول الله ( ص ) : من يشترى بئر رومة  
 فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فأتى عثمان



اليهودي فساومه بها فأبى أن يبيعها كلها فاشتري نصفها بأثنى عشر ألف درهم  
فجعله للمسلمين فقال له عثمان (رض) ان شئت جمعت على نصيبي قرنين (١)  
وان شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم. فكان اذا كان عثمان  
استقى المسلمون ما يكفيهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفسدت علي  
ركبتي فاشتري النصف الآخر فاشتراه بثمانية آلاف درهم (٢)

ومن هذا القليل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله (ص) من ماله  
وذلك ان رسول الله (ص) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشتري عثمان  
موضع خمس سوار (جمع سارية) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد  
البر ورواه غيره بهذا المعنى او ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الاعمال جليل الصحبة  
حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولاً للمال فيما يرضيه وينفع  
المسلمين لهذا اجل النبي (ص) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي (ص)  
احاديث كثيرة تشهد بفضله فايراجعها من احب في كتب الحديث وحسبه  
انه احد المشرة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام واحد الستة  
الذين جعل عمر فيهم الشورى واخبر ان رسول الله توفي وهو عنهم راض  
واحد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع  
القرآن من الخلفاء الا هو والمأمون : وقد شهد مع النبي (ص) بعض المشاهد  
وكان يستخلفه على المدينة في بعضها ولم يحضر واقعة بدر كما تقدم السبب  
ولا بيعة الرضوان لان هذه كانت من اجله وذلك لما ارسله رسول الله الى  
اهل مكة رسولاً ليجلوا بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بان عثمان

(١) حباب (٢) وفي بعض الروايات ان عثمان هو الذي حفر بئر رومة

قد قتل بجمع اصحابه فدعاهم الى البيعة فبايعوه على قتال اهل مكة يومئذ ثم  
 جاءه الخبر بان عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده وحبه له  
 اخرج الترمذي عن انس قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله الى اهل مكة فبايع  
 الناس فقال النبي ( ص ) : ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب  
 باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله ( ص ) لعثمان خيراً من  
 ايديهم لانفسهم :

### باب

( خلافة الشورى وكفة في البيعة او الخلافة والدين )

### كفة في الخلافة والدين

علم القاري مما بسطناه في الجزء الاول والثاني عن كيفية استخلاف  
 ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ويعتبر ان الاولى اعتدها عمر فلتة وفي الله  
 المسلمين شرها لانها لم تكن شورى بين المسلمين ومع ذلك فقد رضيها  
 المسلمون اثم رضى ولم يخالف على ابي بكر احد من الصحابة ورضي بها من  
 خالف ولو بعد حين . وان الثانية تمت لعمر بعهد من ابي بكر ثم برضا الامة  
 وان عمر ترك الخلافة بين سنة ليختاروا منهم واحداً ويؤخذ من يحمل ما نقلناه  
 بهذا الصدد ان البيعة وان كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور الا انها لم  
 تنأسس على قاعدة محض الاختيار اعني اختيار الامة او من ينوب عنها  
 من اهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة  
 الاسلامية اقرب للجمهورية منها للملكية وكذلك لو اسفر العهد بالخلافة من  
 واحد الى آخر على شرط تقيد الامير بقانون الشورى لكان اسلم عاقبة وأسد



للدواع الخصاص والانقسام كما قال ذلك معاوية بن ابي سفيان لابن حصين حين وفد عليه ( ١ ) ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكائين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جرائيم النزاع حتى افضى الامر بعداً الى التغالب والغالب بالضرورة فصار قلماً يراعي اميال الامة وتحري قاعدة الشورى التي نوه بحماسها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعداً وكان سبباً عظيماً لكون الضعف في ثنايا القوة المربعة التي قامت بها دول

( ١ ) قالوا ان زياد بن ابيه اوفد ابن حصين على معاوية فخلا به ليلة فقال له ابن حصين قد بلغني ان عندك ذهناً وعقلاً فاخبرني عن شيء اسألك عنه. قال ساني عما يدلك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسلمين وملائهم وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عتبان قال ما صنعت شيئاً. قال فسير علي اليك وقتاله اياك. قال ما صنعت شيئاً. قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقال علي اياهم. قال ما صنعت شيئاً. قال ما عندي غير هذا يا امير المؤمنين. قال فانا اخبرك انه لم يشأت بين المسلمين ولا فريق اهلواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى سنة تقرر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فعمل بما امره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم ابا بكر للصلاة فرضوه لامر دنياهم اذ رضى رسول الله ( ص ) لامر دينهم فعمل بسنة رسول الله وسار بسيرته حتى قبضه الله واستخاف عمر فعمل بذلك سيرته ثم جعلها شورى بين سنة نفر فلم يكن رجل منهم الا رجها لنفسه ورجها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخاف عليهم كما استخاف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اهـ

وقول معاوية هذا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضي الله عنه لم يرد فيها صانع الا الخير لانه رأى ان لا تحمل تبعه الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فلم يمهده الى شخص بعينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضي الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذا آن اوان الراحة والنزوع الى التمتع بجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها حاكما كان او محكوما حتى بلغ لهذا العهد غاية تنذر بانحدار سريع : لا وقوف معه : من شاهق ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول مازالت تقوم وتقدم وتضعف وتقوى والامم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تنامي تغير احيانا شكل الامم كما لو قيل ان الرومان اخلقهم الطليان وان اليونان اخلقهم البرنطيون وان هؤلاء اخلقهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد قصص قديمة بجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقلم له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل امة المغرب مع ما لاقت من ضروب الشقاء والاستبداد وما اتت بها من القوة والضعف فانها مازالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بعد الهبوط الى الخفيض العروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتقمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسلمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتفكير في منحدرهم الذي لا نهاية له غير الموت والخذلان مع ما يشاهدونه من حال المال الاخرى التي صار اليها ملك الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثياب القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وألجأهم للاعراض عن معالجته امران : الاول : ما قدمناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثقرة كبرى للولوج



اليها من طريق القوة والتغالب فالوجد نزاعاً مستقراً من اجلها في الامة أفضى  
الى مصير الامر ليد الغالب والغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجازي رغائب  
الامة بالضرورة

والامر الثاني اصطباغ الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السبيل  
لاولياء امر الامة بعد الخلفاء الراشدين للاخذ على أيدي الرعية وأقواها  
باسم الدين وجعل الحياة السياسية للامة حياة دينية لا سبيل معها لنوابغ  
الامة وعقائدها للتنقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل  
عصر سواء كان في حياة الامم السياسية او حياتها الاجتماعية لا سيما بعد ان  
قالوا بحرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من التوسع وهذا ما جعل ذلك  
الضعف السكامن ينمو في جسم الامة نمواً جعلها تأنس بحياة السكون  
والاستسلام وتعطى بأزمته الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه  
الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوباً دينياً وعرف أكثر عقلاء  
المسلمين ان الدين ان يكون مانعاً من قيام الدول على قاعدة مراعات المصلح  
وانما هو تأثر النفوس بحكم العادة المألوفة للاباء اخذ باعثة الابناء الى سلوك  
سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جواز الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي  
العقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق  
بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية واما المعاملات  
فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيراً على الامة في وضع  
الاحكام بازاء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالك بامور  
الامة السياسية التي يناط بها قيام الدول لا جرم انها أولى ان تعتبر دنيوية

وان تكون لذلك حياة المسلمين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يعترض  
 هنا ان الكتاب الكريم امر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف في  
 الارض وان في هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها  
 شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يمتشى عليها  
 ما يمتشى على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد في جزئياتها وفروعها  
 لجعلها دائرة مع المصلحة الدينية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر في  
 الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى  
 الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة  
 الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائر مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل ففتح الخلفاء الراشدون منهم  
 الى الشورى في تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخلفتين ما فيه الكفاية  
 وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات  
 الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة  
 الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن الدرس كتدوين الدواوين  
 وفرض العطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال  
 التاريخ وغير ذلك مما مر بك ذكره في هذا الكتاب وفاتهم ان يأخذوا عن  
 الرومان اصول الحكومات النيابية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد  
 الأمة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما  
 اذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ في اصول الحكومات يرجعون اليه  
 وكانت الحكومات النيابية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين  
 فلجأوا الى اناطة كل شؤون الدولة السياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا



الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو المتسلط على كل شؤون  
 الدولة تسلطاً ملازماً لتسلطه الديني فكما ان له ان ينب عنه اماماً في الصلاة  
 فله ان ينب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها  
 بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدى الى استمرار  
 سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق  
 للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التناهي عما يجب  
 عليه في مقابلتها من العدل

ان اصطباغ المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب  
 السياسية التي تقوم في الدول لخير الأمة ومصحة الشعب الى فرق دينية  
 كانت في الاسلام آفة الدين، ومفرق شمل المسلمين ومثاله ان الاحزاب  
 السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الغرض السياسي او الانتصار  
 لزيد والاخذ بناصر بكر ما لبثت ان انقلبت الى فرق دينية ومشت الى  
 الالتحال في الدين كالحوارج مثلاً فانهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم  
 الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في امور الدين والدنيا انقلبوا الى  
 نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعة فانهم بعد ان كانوا ينتصرون  
 لعلي رضي الله عنه لا اعتقاد انه اهل للخلافة ويريدونه عليها ولو بالقوة انقلبوا  
 ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوباً دينياً وانفردوا بمذهب خاصة  
 كلها ترمي الى الدين وبالدين، وكان في غضون ذلك ما كان من الفتن التي  
 انهكت قوى المسلمين، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة  
 الاسلامية واقعة بين كل هذه الفتن والشقاق، والتحزب والافتراق، في مركز  
 واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تغيير الا يتحولها من الشورى

الى الاستبداد مع ان المعبود في الدول التي تنقلبها الفتن ونقوم فيها الاحزاب ان يتأب صبيغها التغيير وتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل زمان

هذا الاجال ينشك كيف استحکم داء الضعف في الأمة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جود اذهل الأمة لهذا العهد عما يحيط بها في هذا الوجود وظهر أثره حتى على اعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون اي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سيقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون بحجارة الأمم لطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الاسلام والعباد بالله قد حرّم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحمّ شخ من الشيوخ الماضين، وهذه غاية من الهوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخرين، والله يشهد ورسوله والملائكة والعقلاء كافة ان الاسلام بري مما يزعمون . واليك مثالا من هذا الهوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاثناء فتنة كبرى بين أميرين من امراء نجد وهما يتنازعا ان امارّة فرأيت بعض نبهاء التجديدين ونصحتهم في تلافي اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنبية فأجابني ان هذا مني النفوس لكن التجديدين يأبون دخول المستعبدات المصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجندية الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام الخ



فانظر يا اخي الى هذه الأمة التي خاضت بنجيلها على عهد الفتح الاسلامي  
 شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحربية مبلغا لم تصل اليه دولة قط  
 كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أهم ركن من اركانها وهو الجهاد الذي  
 لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) الآية ومن  
 البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه  
 تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط  
 الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الأمم انه خير ما انتهى اليه  
 العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والدود عن حياض  
 الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة  
 الذي يراه اولئك القوم من الحرمات له مزية اعداد الأمة بأجمعها للحرب  
 وتوحيدها على تحمل اعباء الجندية حتى نصير بطيعة أمة حربية تتجافى جنوبها  
 عن مضاجع الراحة وتأفف الاخلاص الى ظل القصور وهذا خلق  
 طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه وانتقاد حرمة الآما  
 ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بانها تهدم بهذا الهوس اركان  
 الدين وتتهدر في تيار الاضمحلال العاجل مع المتحدرين، وبالاجمال فان حياة  
 المسلمين السياسية لما لم تقوم على اصول الشورى القانونية وجعلت من مبدأ  
 تكوين الدولة حياتا دينية ترك فيها القياد الى أمير واحد تناط به كل شؤون  
 الدين والدولة فقد دخل عليها الاضطراب من عهد الخليفة الثالث كما ترى  
 بعد وانصبت بسببها الأمة بصفة الدين في كل شؤونها الدنيوية . على ان  
 اصطباغ الأمة بهذه الصفة الدينية وان تأتى عن جعل الحياة السياسية  
 حياة دينية كما قدمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تحري

المصلحة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فأنهم لم يخرجوا  
أنفسهم ولا المسلمين في أمور الدولة الادارية وأمور المسلمين الاجتماعية  
بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم وندرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن  
مشركي القرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي  
هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما  
مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه  
( خبر الشورى وخلافة عثمان )

نقلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عما رواه ابن عبد ربه في  
المقدّم ووعدنا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر  
الشورى أعدناها لحجة وأقربها للحق والصواب وأبعدناها عن التحريف ما  
اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لثبوتنا باعتدال  
الطبري وتحريمه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى  
ما هو بمعنى ما نقلناه عن المقدّم وزاد فيه ان عمر رضي الله عنه لما عهد للسته  
أمرهم بالاجتماع قريباً منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتناجوا ثم ارتفعت  
اصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يمّت بعد :  
فأسمعه فأنقته فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجمعون فإذا مت فتشاوروا ثلاثة  
أيام وليصل بالناس صهيب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم وبحضر  
عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطلحة شريككم في الامر فان  
قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطاحنة : فقال سعد بن أبي  
وقاص : أما لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر ارجو ان لا يخالف  
ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . علي وعثمان . فان



ولي عثمان فرجل فيه لين . وان ولي علي فقيه دُعابة وأحر أن يحملهم على طريق الحق . وان تولوا سعداً فأهلها هو والآ فليستعن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانة ولا ضعف - ونعم ذو الرأي عبدالرحمن بن عوف مسدد رشيد له من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة ان الله عز وجل طالما أعز الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتموني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال لصهيب صلي بالناس ثلاثة ايام وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً وعبدالرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبدالله بن عمر ولا شيء له من الامر وثم على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه او اضرب رأسه بالسيف وان اتفق اربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي أسنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبدالله بن عمر فاني الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فان لم يرضوا بحكم عبدالله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

فخرجوا فقال علي لقوم كانوا معه من بني هاشم : ان أطيع فيكم قومكم لم تؤمروا ابداً : وتلقاه العباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الأكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف . فسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن وعبدالرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبدالرحمن عثمان او يوليها عثمان عبدالرحمن . فلو كان الآخران معي لم يضافي بله أني

لا ارجو الا (١) احدهما . فقال العباس . لم ادفئك في شيء الا رجعت الي  
مستأخراً بما اكره . اشرت عليك عند وفاة رسول الله ( ص ) ان تسله  
فبين هذا الامر فأبيت واشرت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيت  
واشرت عليك حين سالك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت .  
احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واحذر  
هؤلاء الرهط فانهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به  
غيرنا . وانتم الله لا يناله الا بشر لا يفع معه خير فقال علي اما ان تنق  
عثمان لا ذكرته ما اتى . واثن مات ليتداولها بينهم . واثن فملوا ليحديني  
حيث يكرهون ثم قتل

حلفت برب الراقصات عشية غدون خفافاً فلبثت المخلصاً  
ليخائبن رهط ابن يعمر ماراً نجماً بنو الشداخ ورذاً مصلاً  
والثفت فرأى أبا طلحة فكره مكانه . فقال أبو طلحة . لم ترع أبا الحسن .  
فلما مات عمر وأخرجت جنازته تصدق علي وعثمان أيهما يصلي عليه .  
فقال عبدالرحمن كلاً كما يحب الامرة لستما من هذا في شيء هذا الى  
صبيب استخافه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على امام : فصلي  
عليه صبيب

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت اليسور بن عثمة  
ويقال في بيت المال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم ابن عمر  
وطلحة غائب وأمروا أبا طلحة ان يحجبهم وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن  
شعبة فجلسا بالباب فخصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان ان تقولوا حضرنما

( ١ ) اصل ( الآ ) زائدة اذ الظاهر ان ليس معه احد يستتبه هنا فليجهر



وكننا في اهل الشورى .

فتنافس القوم في الامر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت  
لأن تدافعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا  
أزيدكم على الايام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فانظر ما تصنعون

فقال عبدالرحمن ايكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم  
فلم يجبه أحد فقال . فانا نخلع منها . فقال عثمان انا أول من رضي فقد  
سمعت رسول الله يقول ( امين في الارض امين في السماء ) فقال القوم قد  
رضينا وعلي ساكت . فقال ما أقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً  
لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رجم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني موثقكم على ان تكونوا معي على من بدل وغير وان  
ترضوا من اخترت ولكم على ميثاق الله ان لا أخص ذا رجم لرجمه ولا  
آل المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال لعلي انك تقول اني  
أحق من حضر بالامر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ولم تبعد  
ولسكن أرايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من  
هؤلاء الرهط احق بالامر؟ قال عثمان . وخلا بعثمان فقال نقول شيخ من  
بني عبد مناف وصهر رسول الله ( ص ) وابن عمه لي سابقة وفضل فلن  
يصرف هذا الامر عني . ولسكن لو لم تحضر فاي هؤلاء الرهط تراه  
أحق به؟ قال . علي . ثم خلا بالزبير فكلمه بمثل ما كلم به علياً وعثمان . ثم  
خلا بسعد فكلمه . فلقني علي سعداً فقال له : اتقوا الله الذي تساءلون به  
والارحام ان الله كان عليكم رقيباً . اسئلك برحم انبي هذا من رسول الله

( ص ) وبرحم عمي حمزة منك ( ١ ) ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان  
ظهيرا علي فاني ادلي بما لا يدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن ليلاليه باقى اصحاب رسول الله ( ص ) ومن وافى  
المدينة من امرء الاجناد واشراف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل الا  
أمره بعثمان حتى اذا كانت الليلة التي يستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل  
المسور بن عخرمة بعد ابرار ( ٢ ) من الليل فأيقظه فقال . الا اراك نائما  
ولم ادق في هذه الليلة كثير غمض انطلق فادع الزبير وسعدا . فدعاهما .  
فبدأ بالزبير في مؤخر المسجد في الصفة التي تلي دار مروان . فقال له خذ  
ابني عبد مناف وهذا الامر : قال نصيري لعلي . وقال لسعد اذا و انت  
كلالة ( ٣ ) فاجعل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فنعم وان  
اخترت عثمان فلي أحب الي . أتيا الرجل بايع لنفسك وأرحنا وارفع  
رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن اختار ولو لم أفعل  
وجعل الخيار الي لم أرد لها اني أربت كروضة خضراء كثيرة العشب فدخل  
خل لم أر خلا قسط اكرم منه فرك كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في  
الروضة حتى قطعها لم يرج . ودخل بعير يملوه فاتبع أثره حتى خرج من

( ١ ) قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد عي  
ان أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي ايضا أم المقوم . وحجل  
واحدة المقبرة . والموام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف هؤلاء اربعة بنو  
عبد المطلب من هالة وهالة هذه هي عمه سعد بن أبي وقاص فحمزة اذن ابن عمه  
سعد وسعد ابن خال حمزة

( ٢ ) اي بعد استضافه

( ٣ ) الكلالة بنو الم ابا عبد



الروضة ثم دخل فحل عبقرى ( ١ ) بجر خطامه ( ٢ ) تلفت يمينا وشمالا ويمضي قصد الأولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرتع في الروضة ولا والله لا أكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بعدهما أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لأهلك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل ( اي عبدالرحمن ) المسور بن مخرمة الى علي فاجابه طويلا وهو لا يشك انه صاحب الامير ثم نهض . وارسل المسور الى عثمان فكان في نحيبهما حتى فرق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبدالله بن عمر يا عمرو من أخبرك انه يعلم ما كلم به عبدالرحمن بن عوف عليا وعثمان فقد قال بغير علم فوقع فضاء بك على عثمان فلما صلوا الصبح جمع ( عبدالرحمن ) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى اتى المسجد ( ازدحم ) المسجد بأهله فقال . ايها الناس ان الناس قد احبوا ان يلحق أهل الامصار بامصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال سميد بن زيد انا نراك اهلا لها . فقال أشيروا علي بغير هذا فقال عمار ان أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع عليا . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت عليا قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان أردت ان لا تختلف قریش فبايع عثمان . فقال عبدالله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنو هاشم وبنو

( ١ ) العبقرى الذوى

( ٢ ) الخطام أي الزمام

أمية . فقال عمار أيها الناس إن الله عز وجل أكرمنا بنبيه وأعزنا بدينه  
فأنتي تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم لقد  
عدوت طورك يا ابن سمية وما أنت وتأمير فريش لانفسها . فقال سعد بن  
أبي وقاص يا عبد الرحمن افرغ قبل أن يفتن الناس . فقال عبد الرحمن اني  
قد نظرت وشاورت فلا تجعلن ايها الرهط على انفسكم سيلا . ودعا عليا  
وقال عليك عهد الله وميثاقه لئعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة  
الخلفين من بعده . فقال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقتي ودعا  
عثمان فقال له مثل ما قال علي . قال نعم . فبايعه فقال علي حيوة حيو  
دهر ليس هذا أول يوم تظاهرون فيه علينا ( فصبر جميل والله المستعان  
على ما تصفون ) والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر اليك والله كل يوم  
هو في شأن . فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سيلا فاني قد  
نظرت وشاورت الناس فاذا هم لا يعدلون بثمان . فخرج علي وهو يقول .  
سيبلغ الكتاب أجله . فقال عمار يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته وانه  
من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال يا عمار والله لقد اجتهدت  
للمسلمين . قال ان كنت اردت بذلك الله فأنا بك الله ثواب المحسنين .  
وقال المقداد ما رأيت مثل ما أوتى الى أهل هذا البيت بعد نبيهم اني لا عجب  
لقريش انهم تركوا رجلا ما أقول ان أحدا أعلم ولا أقضى منه بالعدل أما  
والله لو أجد أعوانا

فقال عبد الرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال  
رجل للمقداد . رحمتك الله من أهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال أهل  
البيت بنو عبد المطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس



ينظرون الى قريش وقريش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها)  
فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من  
قريش تداولتموها بينهم وقدم طلحة في اليوم الذي يبيع فيه عثمان . فقيل له  
يا بيع عثمان . فقال اكل قريش راض به . قيل نعم فأتى عثمان فقال له عثمان  
أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال اكل  
الناس يا يموك . قال نعم . قال قد رضيت لا أرغب عما قد اجتمعوا عليه . وبأيمه .  
وقال المغيرة بن شعبه لعبد الرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بآيت  
عثمان . وقال عثمان لو بايع عبد الرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبد الرحمن .  
كذبت يا أعور لو بآيت غيره لبآيته ولقلت هذه المقالة

وكان المسور بن مخرمة يقول . ما رأيت رجلاً بذ ( ١ ) قوماً فيها  
دخلوا فيه بأشد مما بدتهم عبد الرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه من خبر الشورى وقد اورد بهذه  
الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا ان  
اورد فيها ما دار من الخطاب بين اهل الشورى مما لم تر حاجة لا يراد خوف  
التطويل وزاد فيها ان عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدهم الناس عليه  
يايمونه حتى غشوه عند المنبر فقدم عبد الرحمن مقدم النبي صلى الله عليه  
وسلم من المنبر واقعد عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يايمونه وتلكأ  
علي فقال عبد الرحمن ( ومن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما  
عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ) فرجع علي يشق الناس حتى بايع  
وهو يقول . خدعة وأيما خدعة . قال وإنما سبب قول علي خدعة . ان

عمر بن العاص كان قد اتى عليا في ليالي الشورى فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمه (١) كان أزعده له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم اتى عثمان فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يبايعك الا بالعزيمه فاقبل : قال فلذلك قال علي . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بويع فيه عثمان في رواية للطبري انه بويع يوم الاثنين للياء بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافه المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضا ان عثمان استخلف لثلاث مضي من المحرم سنة ٢٤ فخرج فعلى بالناس العصر ولله الاصح ( هل هناك تحامل على علي )

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاملوا على علي رضي الله عنه بصرف الخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشا وان كانت لا تريد استخلاف علي لاسباب سيأتي بيانها الا ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ المسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب (٢) في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعلي

( ١ ) اي متى اسرعت بالتسليم لما يشترطه عليك

( ٢ ) منها قوله صلى الله عليه وسلم ( أرحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشدهم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان وأفضهم علي الخ . أخرجه ابو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس لكن ليس فيه علي ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فتجده في داره جالسا عتبتا فقل له ان النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر . . . . . وانطلق



نفسه يعرف ذلك ويمترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حريث وعن شرح القاضي انهما معاً علي بن أبي طالب يقول (الا ان خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمالهم أهلت كل فرد منهم للخلافة في العصر الذي استخلف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلا بل ان لكل واحد منهم خصالاً فاضلة تجعله أهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أسند فيه إليه أبو بكر لما كان رجلاً مستأطوفاً لآلانة رؤوف القلب وله في النفوس هيئة الصفة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام غصاً طرياً والامان لم يأخذ مكانته من قلوب الأمة العربية والاعداء كثير من يتربصون بالمسلمين الشر من قبيل وضع الشيء في محله وملافات المرض بطيبه بذلك عليه قول بن مسعود الذي مر معنا في اخبار الردة (لقد قمنا بعد رسول الله (ص) مقاماً كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا بأبي بكر الخ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة وعيان وتقدير لعمل أبي بكر (رض) يومئذ وحسب

الى عثمان . . . الحديث واخرجه بن أبي عساكر في تاريخه ومنها ما رواه البخاري عن ابن عمر قال : كنا نخرج بين الناس في زمان رسول الله (ص) فنخبر أبا بكر ثم عمر ثم عثمان وزاد الطبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي (ص) ولا ينكره ومثله ما اخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وقفنا رسول الله (ص) نفضل أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لعثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكلها تشير الى هذا الترتيب فالتراجع في مظاهرها من كتب الحديث

العاقل ان ينظر في سيرة أبي بكر واخباره مع اهل الردة وتأنيه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي ( ص ) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه  
استنضع أبو بكر اولئك الخارجين بالحرب واستدلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن مسيئتهم والآن جانبه المسلمين فأطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سعيد تولد في النفوس من الآمال ومر عليها من الخواطر ما أزعجها عن مضئ الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفاة الاعراب فاحتج الى رجل شديد مهابة بعيد عن تزق الشباب وضعف الشيوخ بلين تارة من غير ضعف ، ويشدد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفًا بالشدّة والارهاب حائزًا لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر بالخلافة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي يراجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سوفانهم لما كان عمر شديدًا بطبعه ميالًا الى التقشف والقصد وقد أخذ على شكائم النفوس أخذًا ضيق في وجوه القوم مذاهب التبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبال الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك العريض اليهم احتاجوا بعده الى سائس يسطر اليهم كف المطاء. ويلين لهم جانب العقوبة. ويطلق يدهم في جنى ثمرات النصب في ذلك الفتح. وينشر عليهم جناح الرأفة. وكان المترشحون للخلافة من الستة هما عثمان وعلي وعثمان معروف لديهم بلين الجانب وكرم اليد وناة الشجوخة



كما كان علي معروفًا بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب أنجبت رغائبهم إلى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة أيضًا لهذا رأيًا كل من استشاره عبدالرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فبين يوليه أشار عليه بعثمان . فعبد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا إلى هذا بسائفة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد بأهلية عثمان بذلك عليه ما رواه ابن سعد وابن عساكر والخامس عن ابن مسعود أنه قال لما بيع عثمان ( أمرتنا خير من بقي ولم نأل ) فإذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بعثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع أنه ممن ضربهم عثمان وتقم منه فبين نعم لأجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر إلى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو إذا صح وما أخاله صحيحًا فأنما هو بمحض رأي عمرو لا يد لعبدالرحمن رضي الله عنه فيه وعمرو سيق إلى هذه الرغبة كما سبق إليها غيره من المهاجرين والانصار لا سيما وأنه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادقته في ماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل إلى عثمان لسهولته أكثر من ميله لعلي لشدة

وهكذا يقال أيضًا عن علي في خلافته وأنه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتمن في طرق الاستمتاع وتذلت بل وأفلت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمثل للخلافة وأكبح لجأح النفوس من استخلاف علي (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم إلى أن عليًا ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمه العباس رضي الله عنه له ( لم أدفعك في شيء إلا استأخرت الي بما أكره ) الى آخر الخبر الذي مر في قصة الشورى واحتجاجهم بمنزل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف علياً رضي الله عنه من الاحوال والبواعث التي بسطناها للقاريء وانما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالانتخاب الطبيعي كما رأيت فإذا ينفع فيه الرأي والحيلة لاسيما وان علياً رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمسك بالفضيلة لا يزرع الى خدع السياسة وليس هذا وأيم الحق يعيب يعاب به مثل علي وقد نشأ على التقوى والفضيلة فهو معذور اذا لم يلجأ الى الحيلة في بعض الاحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجملة القول ان ما روي من الصحابة من صرف الخلافة عن علي او التخلي عن نصرته بنى هاشم في كثير من الاحوال وان كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدينية فوق سيادتهم الدينية ثم استشارهم اذا صارت الخلافة اليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار الى هذا علي في خبر الشورى واشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل الا انهم كانوا موقفين الى ذلك ايضا باحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الاحيان وهذا ما أراد موافقاً للعقيدة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك

( اول اعماله في خلافته )

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ سنأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد ان يخطب فقال : ايها الناس ان اول



مركب صعب وإن بعد اليوم أياماً وإن أعش تأتكم الخطبة على وجهها وما  
 كنا خطباء وسيعلمنا الله : ( أخرجه بن سعد ) . قالوا وزاد في الاعطيات  
 مائة مائة ووقد أهل الانصار : قال الطبري وهو أول من فعل ذلك وكان  
 عبيد الله بن عمر لم يزل محبوباً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله  
 الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لثمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله  
 وقال لجماعة من المهاجرين والانصار . أشيروا علي في هذا الذي فتق في  
 الاسلام ما فتق . فقال علي ارى ان تقتله . فقال بعض المهاجرين قتل  
 عمر أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار علي بقتله لانه ثبت يومئذ ان  
 الهرمزان لما ضربه عبيد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه  
 مع أبي لؤلؤة في جريمته الا بما شهد به عبدالرحمن بن أبي بكر من رؤيته  
 ليلة الحادثة مع أبي لؤلؤة وفي يده هذا خنجر سقط منه لما ردهما عبدالرحمن .  
 وكان علي شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والامر كما لا  
 يخفى على الناقد يوجب الحيرة والموقف خرج يحتاج الى أنفة وكان ممن  
 حضر يومئذ عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفأك ان  
 يكون هذا الحدث ولك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان  
 لك . قال عثمان انا وليهم وقد جعلتها دية واحتملتها في مالي : وانتهى الاشكال  
 هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن

لبيد البياضي اذا رأى عبيد الله بن عمر قال

ألا يا عبيد الله مالك مهرب ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر

أصبت دماً والله في غير حلة حراماً وقتل الهرمزان له خطر

في آيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن لبيد فهاه فانشأ زياد

يقول في عثمان اياتا منها

أبا عمرو عبيد الله زهنٌ فلا تشككت بقتل الهرمزان

وفي رواية أخرى للطبري عن القماذبان بن الهرمزان ان عثمان دعاه فامكنه من عبيد الله قاتل أبيه ليقتله فرجاء المسلمون بالعفو عنه فعفى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافته حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن اعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الخراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الغاية في النصيح والارشاد وحمل العمال على طريق العدل وحثهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومجاهدكم كما سترى ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم اعزله عن خيانه) ففي رواية ان اول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المغيرة بن شعبه والمغيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري وأما الواقدي فقد قال ان أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه ان عمر أوصى ان يقر عملاه سنة فلما ولي عثمان أقر المغيرة بن شعبه على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبي وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥



# باب

## فتوحاته

( فتح ارمينيا والقوقاز )

( وجغرافيتهما )

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق  
بكرجستان ايضا وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة  
ومن الغرب بآسيا الصغرى. هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا  
يتوسعون بهذا الاسم فرموا ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة  
الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتفليس وكانوا يسمون هذا  
القسم باسم الران وهو يمتد شمالا الى داغستان. وشرقا الى آذربيجان وبحر  
الخرز واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان  
وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يحملون نهاية حدها  
الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة  
بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا ولكي يكون القاري على بينة من  
الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق  
بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في  
جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بعض  
الاماكن الشيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فمن مدن ارمينيا الشيرة خلاط وة اليقلا وارزروم و ارزن الروم (ويقول  
ابو الفداء انها نفس قاليقلا) والى جهة الغرب منها ارزنجان ثم ارجيش  
على بحيرة وان ووان المنوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جبل الجودي او ادراط الذي  
رست عليه سفينة نوح . ومن انهرها الفراء وأراس المعروف عند العرب بنهر  
الرئس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم  
ويقطع كرستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من اعالي القارص ويصبان  
في بحر الخزر

واما القوقاز فيحدها شمالا روسيا وجنوبا العجم وتركيا آسيا وشرقا  
بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغربا البحر الاسود ويسمى  
العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القيق وربما دعوها باسم  
بلاد الزان ( اران ) من قبيل تسمية السكك باسم الجزء . فن اقسام هذه  
البلاد الجنوبية ايبيريا او كرستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء  
من بلاد شروان الممتدة شمالا الى داغستان ويظهر من سياق خبر القتح في  
تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد  
غربا الى آسيا الصغرى . ومن مدن الزان الشهيرة اروان وفيها كنيسة كبرى  
للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبردة والباب  
او باب الابواب ( ١ ) واليلاقان : قال الاصطخري : ليس في اران مدينة  
أكبر من بردة والباب وتفليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في  
الجهة الشمالية من جبل قوقاز ويجري فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر  
الاسود ونهر كوما وترك ( ته رك ) المذبان يصبان في بحر الخزر : ومن

( ١ ) قال القزويني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر  
الخزر وان سبب هذه التسمية ان كبرى انوشروان لما بناها جعلها على سور في  
البحر يمتد مسافة شاسعة وجعل له ابوابا اسكن في كل باب قوماً ينتمون سكان البلاد  
المتصلة بالجزل من الهجوم على بلاده



أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدنها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماني في جغرافيته بالوبه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق دربند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وأما فتح ارمينيا والقوقاز فقد اضطربت الروايات في فتحها لتعدد النزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة الفهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل بلوغه مدينة الباب فقط في غزوة الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك او الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاراه على ذلك ابن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحققا السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل ثمان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن باختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل الغلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الافرنج ايضا فقد ذكر ديفرجي ان عبد الرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يعين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احد مؤرخيهم وهو المسيو سان مرتان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحهما البلاد في خلافة عثمان سنة (٢٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في البحر في هذه الغزات وجملا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب عادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٢٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا اسراء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وهم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لا خلاف بين المؤرخين في ان العرب دغوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أبدى هذا تواريخ الارمن ايضا وأشار اليه القس جبرائيل الخانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يعين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقا واحدا في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوهم على مؤرخي الافرنج لذا رأيت ان أحص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصا عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الذهن فأقول قد كان بكير بن عبدالله وعتبة بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)



بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح  
كتب عمر الى سراقه بن عمرو وبنزوا الباب وجعله على حربها أي امير الحرب  
وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى احدى  
مجنبيه ( جناحيه ) ابن أسيد القفاري وعلى الأخرى بكير بن عبدالله المتقدم  
وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة القهري ان يمد  
سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما  
سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارمينيا الشرقية وأخذ  
يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والمملك عليها يومئذ شهر يار  
فكاتبه شهر يار واستأمنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد  
الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبدالله الى موقان وحبيب بن  
مسلمة القهري الى تقليس عاصمة كرجستان وحذيفة بن اليمان الى جبال اللان  
( القوناز ) فاشتبهت جنوده في اطراف ارمينيا مع الامير اوهان بن  
كامسار كان وأخيه ديران فقتلا ونشقت جندهما وذلك بخيانة أحد قواد  
الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول  
ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة القهري فقد قصد كرجستان وعاصمتها تقليس فهض  
له تيودور أحد امراء البلاد وكانت يومئذ متقدمة على بمضا واجتهد في ان يضم  
كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة اقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على  
هذا القصد البطريك استراس الذي يش من نجاح مساعده فأت كدأ وبينا  
كان الارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة

حبيب بن مسلمة القهري ووضعوا الحصار على مدينة دوقان<sup>(١)</sup> التي هي مقر  
الطريرك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو  
يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة  
التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم من سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبيب ثم اخذ  
بتمام فتح ارمينيا وكرجستان فتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية  
من نهر الراس ويسميه الجغرافيون (اراس واراكس) ومنها سار الى ارمينية  
الغربية ثم عطف على ايبيريا التي هي جزء من شروان وكرجستان الحالية  
واخذ عاصمتها اناباس والمدن الأخرى الكبرى وفي أثناء ذلك مات سراقه  
واستخلف عبدالرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على فرج الباب وأمره  
بغزو الترك فسار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شطوط بحر  
الخرز وكان سكانها من الجمالة والنوحش على جانب عظيم وأمن عبدالرحمن  
في البلاد حتى بلغ درند واجتاز مضيقها الى السهول الشمالية وبلغت خيله  
على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد الى الباب ولم يزل يردد الغزو فيهم حتى  
قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (تهرك) الذي يسميه العرب نهر بلنجر  
قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فسلط طريق  
ديلان شمالي ارض تيجان وبعضهم سلك طريق الباب الى ارمينيا وهناك نقطة  
الخلاف بين المؤرخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة  
عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فإذا سلمنا بما رواه  
الطبري من ان عثمان كان أمد عبدالرحمن بأخيه سلمان وان الفارين من  
جند عبد الرحمن التقوا بسلمان في الطريق فنجاهم الله فتكون وفاة عبد الرحمن



في خلافة عمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبارة في الفتح  
وهل حصل في زمنه أم لا ومما لا خلاف فيه ان عبد الرحمن بلغ في فتوحه  
شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الاسود في  
خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا ان ذلك الفتح  
كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم مرافقة بن عمرو  
للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الاعداء الرحمن  
ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر ومما يؤيد ان هذا الفتح لم يكن فتحاً ثبت  
فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من ان سراقه كتب  
الى عمر بنخبر الامراء وتوجيههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك  
لانه فرج عظيم : اي ان عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد  
وتملكها لاتساع فروجها اي ثغورها وتناثر اطرافها التي تحتاج الى كثير من  
الجند المربط ولعله صدق حذره حتى قال دبفرجي ان المسلمين اضطروا  
عقب فخر الخزر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة  
اعظم سنة (٦٤٦م) اي سنة (٥٢٦ هـ) وهي السنة التي وجه فيها عمان (رض)  
حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز ففتحهاها وكان الفتح  
الاول في الحقيقة تمهيداً لفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم  
للدول الاسلامية ولم تنتقض الا في فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين  
وقد اشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثانية  
للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازد بروس من قبل امبراطور القسطنطينية  
اذ كان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال امر دولة القرس  
التي كانت متسلطة عليهم وزالت سلطتها منذ بدأت حروبها مع العرب فولى

الامبراطور عليهم فارازديروس والد سنباط وتولى مقدار سنة ومات  
وأخلفه ابنه سنباط

واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان (رض)  
لحبيب و سلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاد وذلك سنة (٥٢٦ هـ) ولا  
عبرة بما يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان  
حبيباً و سلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه  
في الفتح الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً  
أخذ اليها من قلب ارمينيا وغربها وقد أشار ديفرجي في كلامه على فتح ارمينيا  
الى ان العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة (٦٤٦ م) (٥٢٦ هـ) اتهموا  
الى اراواط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة

انقضت ارمينيا و آذربيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر  
(رض) اما لقلة الجنود المراقبة في البلاد ودخول الوهن على نفوسهم بعد قتل  
عبد الرحمن بن ربيعة ثم تنهبهم الى الاطراف والنفور التي من جهة فارس  
والجزيرة وما لان الامراء الذين فتحوا البلاد يومئذ اكتفوا من السكان  
بالجزيرة ثم تراجعوا الى النفور كما تقدم ذكره لتنهبهم بضمف امراء البلاد  
عن النفوس الى الثورة والخروج عن الطاعة. اولمدم كفاية الجند الذين معهم  
للمحافظة على البلاد وبسط جناح السطة على تلك الارحاء السحيقة عن مقر  
الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالبصرة والكوفة والشام فلما  
استخلف عثمان (رض) وعزل عتبة بن فرقد عن آذربيجان بلغه ان البلاد  
انقضت فاستغزى الوليد بن عتبة والي الكوفة فقراها فصالحه أهل كور  
آذربيجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا



في اثني عشر ألفا فسار اليها وأنحن ثم انصرف الى الوليد وعاد الوليد الى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقبه كتاب عثمان ان الروم أجلبوا على معاوية بالشام فابست اليهم رجلا من اهل التجدد والبأس في عشرة آلاف نخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصرة اهل الشام فالتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم الى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة القهري فشنوا الغارات واستغصوا الحصون

المعروف ان مؤرخينا اذا ذكروا بلاد الروم انما يعنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر ايضا وربما اطلقوها احيانا على كل البلاد التي تلى الثغور الشامية والجزرية وهي ارمينيا والاناطول فاذا اعتبرنا هذا الاطلاق في هذه الرواية فيكون فتح ارمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والا فيكون مسير هذه الجنود الى بلاد الروم لصدهجة أرادها الامبراطور قسطنطين على سورية او لامداد اهل ارمينية على حبيب بن مسلمة القهري كما نرى في الرواية الآتية التي هي اصح الروايات الواردة في اخبار فتح ارمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب الى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الانصاري الجزيرة ثم عزله وجمع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها وأمره ان يغزو شمشاط وهي ارمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة القهري فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر ثم أفقلت . وكان حبيب رضي الله عنه أثر جميل في فتوح الشام والجزيرة وارمينيا فوجه معاوية في ستة آلاف مقاتل الى فتح ارمينيا وقيل بل كتب اليه عثمان بأمره

بذلك فنهض اليها حتى أناخ على قاليقلا سنة (٢٦ هـ) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى الجأهم الى المدينة فطلبوا الصلح على الامان او الجزية فأجابهم الى ذلك بخلا منهم من جلا وأقام من أقام

وفولهم ان حبيبا نهض الى قاليقلا يدل على ان ما يليها من البلاد الى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة اذ ان المؤرخين لم يذكروا حبيب قتالا مع أحد فيها دون قاليقلا . ولما فتح حبيب قاليقلا أقام عليها شهراً قبله ان بطريق ارمينيا واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت اليه امداد أهل الان وانخاز وسنندر من الخزر . وقال بن الاثير ان ارمينيا هي بلاد ماطية وسيواس واقصرا وقونية وما والاها من البلاد الى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وانما ذكرها بن الاثير من عنده وهي خطأ على ما أرى اذ ليست الولايات التي ذكرها بن الاثير من ارمينيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وانما كانت سيواس قديماً تعتبر من ارمينيا ثم انضمت الى الامبراطورية الشرقية فلما ان يكون الموريان يومئذ بطريقاً على ارمينيا الغربية فسموه والي ارمينيا قس وهو الذي أجاب عليهم بمجموع من بلاد الخزر والقوقاس وارمينيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونية واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية واما انه كان والياً على سيواس التي هي ارمينيا الامبراطورية وأجلب عليهم بجيوش رومية من هذه الولايات الاسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي ان الأول ارجح

لما انتهى الى حبيب هذا الخبر كتب الى عثمان (رض) يسأله المدد



فكتب الى معاوية ان يخصص اليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن  
يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية النبي رجل أسكنهم قالقلا وأقطعهم بها  
القطائع وجعلهم من أبطه بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص  
ايضا وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بامداده بجيش عليه سليمان بن  
ربيعة الباهلي وهو سليمان الخير وكان غزاة فاضلا خيرا فسار سليمان بستة آلاف  
من أهل الكوفة وقد اقبلت الروم ومن معها فنزلوا على القررات وقد ابطأ  
على حبيب المدد ورأى حبيب ان يبيتهم ليلا فأمر جنوده فبيتوهم فاجتاحوهم  
وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن الرجال  
بشدائد الحروب يومئذ ان أم عبدالله الكلبية امرأة حبيب قالت ليلشد  
له : أين موعذك : قال سرادق الطاغية ( يعني الموريان ) او الجنة : فلما  
انتهى الى السرادق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او  
الموت أن يرين رجالا عظاما وابطالا كراما مثل أولئك الرجال الذين  
فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان  
تفرط بالرفاهة وتستسلم لموامل الضعف والسكينة وهي أم الرجل الذي تقوم  
على كواهلها دعائم الحياة البيتية قائما سعيدة وأما شقية

ثم ان سليمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سليمان ان يتأمر على حبيب  
فأبى عليه حبيب حتى قال أهل الشام لقد هممنا بضرب سليمان فقال أوس  
ابن مفرأ في ذلك وهو من جند سليمان

فان تضرروا سليمان نضرب حبيبكم وان ترحلوا نرحلوا ابن عفان نرحل

وان تقسطوا فالنفر ثمر أميرنا وهذا أمير في الكتاب مقبل  
ونحن ولادة النفر كنّا حاة ليالي نرى كل نفر ونسكن  
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه  
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه  
الايات في أخبار سنة ( ٣٢ هـ ) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه  
السنة في بلاد الخزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثمر  
الباب وأمه عثمان بن حبيب بن مسلمة الفهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل  
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثمر المسلمين يومئذ وهو تابع  
لعامل الكوفة وأمير يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تقسطوا الى  
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل  
في الخزر وإنما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان بغزو الخزر بجند  
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان وكان أميراً للعرب فيها وما زال  
بغزوهم حتى قتل عثمان ( رض ) كما روى الطبري في تاريخه

لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أوران  
ومن ثم افترق القلدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال  
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتح البلاد التي بين البحر  
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر  
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر. فاما ما فتحه حبيب  
ابن مسلمة من البلاد فترجمته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته ان شاء  
الله لاننا عزمنا ان نفرد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضي الله عنه  
وعنهم أجمعين



وأما سلمان فإنه سار إلى أرنان ففتح مدينة البيلقان ( فيتقران ) صلحا واشترط على أهلها أداء الجزية والحراج ثم أتى بردعة وعسكر على نهر الترتور على فرسخ منها فامتعت عليه فماتوا أياماً فصالحه أهلها على مثل صلح البيلقان وفتحوا له أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرساتيق في أرنان ودعا أكراد البوشنجان ( أو البلاسجان ) إلى الإسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدّى البعض الصدقة ممن دخلوا في الإسلام ثم سار إلى مجمع نهر الكرك ( كور بالكاف الثقيلة ) والرّس « أراس » فمهر الكرك ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكرك وسميها ديفرجي بلاد سشاك ثم دخل بلاد سشيوان وصالحه صاحب سكن وشيروان والباب وكل هذه البلاد واقعة إلى الشمال الشرقي من نهر الكرك حتى داغستان ومن ثم اختلف المؤرخون فبعضهم قال إن سلمان انتهى إلى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول أنه استخضع كل أمراء الجبل ثم اجتاز مضيق دروند حيث قتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جرانة الباهلي مفتخر آبهما لأنهما باهليان

وان لنا قبرين قبر بلنجر وقبر بصينستان ياله من قبر  
فذلك الذي في الصين تمت فتوحه وهذا بأعلى الترك يسقى به القطر

ولا جرم أن قتيبة وسلمان وأخاه ليسوا بفخر باهلة فقط بل هم وأمثالهم من الفاتحين نخر الأمة الإسلامية والذكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها الفاتحين تمثيلاً يزدهي به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون  
 نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز  
 وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك وبخرب الخرز ما بينهم  
 وبين مدينة الباب من البلاد والقلاع صداماً لهجماتهم المتوالية على تلك  
 الاصقاع السحيقة كما ذكر ذلك سديو لتجاوزوا في فتوحاتهم يومئذ نهر  
 قوماً وأمنوا في روسيا الشرفية على قسمين قسم ينطف على بلاد القلموق  
 واستراخان ويدوروا حول بحر الخزر أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان  
 حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى  
 معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزجرد الذي قتل على نهر المرغاب .  
 وقسم يتبع مجرى نهر ولغا الى قازان وما والاها والله أعلم

دخول معاوية الى بلاد الروم

( رجع قيرس )

كان اولئك الفاتحون كالتيار الجاري اذا صعد من جهة انقلب الى جهة  
 أخرى فان تذاصر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم لصددهم عن التوغل فيما  
 وراء بحر قزوين حول وجهه الفاتحين تاية الى بلاد الروم وقد كانت امبراطورية  
 القسطنطينية منذ فصل عنها المسلمون مصر وسورية والجزيرة تنظر الى  
 جيوش المسلمين نظراً الخذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة  
 الواقف لعدوه بالمرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة  
 البيزنطية هذا الخذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة  
 ( ٢٥ او ٢٦ هـ ) حيث انغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة



افليمى قبادوكيا وفريجيا فاختد عمورية<sup>(١)</sup> ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم  
لامعن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في  
مكانة من اليقظة والتحصن وجد بها الوصول الى بغية من جهة البرامراً دونه  
الصعاب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالغارة على سواحل  
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضى  
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضى الله عنه هذه المرة أي سنة ٢٧  
بنزوا الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخبر الناس فن اختار النزول  
في البحر بحمله معه فأعد لهذه النزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب  
الى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل  
عبد الله بن قيس الجاهلي على البحر وسار الاسطولان فاجتمعا في قبرص  
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى  
الروم مثلها لا ينعمهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم ممن  
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسلمين  
الى العدو عليهم بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حربياً في البحر الابيض  
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخزة في هذا البحر فلما اليها  
عند الحاجة

(١) قبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت  
تسمى قديماً بهذا الاسم وفريجيا لوفروغياً مثلها ايضاً وهي من المقاطعات الوسطى  
في آسيا الصغرى ولما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد  
( Nouveau Larousse illustré ) انها من مدن فريجيا الكبرى واقعة على  
حدود غلاطية وكانت موطن ومنشأ الامبراطور ثيودوس وقد تخرت في حروب  
المسلمين ضد الامبراطورية الشرقية

وقد ذكر سديوني تاريخه ان معاوية فتح سنة (٥٢٩) أيضاً افریطش  
(كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا والظاهر  
ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجراته المتتالية على سواحل الروم  
وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله  
في سيرة معاوية رضى الله عنه

### فتح بلاد المغرب

(وجغرافيتها)

بلاد المغرب او افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاوقيانوس  
الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقاً بلاد مصر والبحر  
المتوسط ايضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغرباً الاوقيانوس وكانت تنقسم في  
صدر الاسلام الى ثلاثة اقسام كبرى وهي (المغرب الادنى) وفيها ولايتا  
طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس (والمغرب  
الاوسط) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها لسان ومدينة الجزائر على البحر  
المتوسط (والمغرب الاقصى) وقاعدته فاس ومراكش. وينقسم الآن كل  
من هذه الاقسام الى اقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة اقسام  
طرابلس وفران وبنغازي وهي تابعة للدولة العلية (وتونس) وهي ولاية  
مستقلة تحت حماية فرنسا وهي تنقسم الى اقسام كثيرة صغرى (والجزائر)  
وهي تنقسم الى ثلاثة اقسام كبرى وهي الجزائر. ووهران وقسنطينة وهي  
تابعة للدولة الفرنسية واما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فاشهر اقسامه  
غمالات فاس. ومراكش. والسوس. ودرعه ونافيلات وهو مستقل



يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز<sup>(١)</sup> وأشهر مدن المغرب الأدنى :  
طرابلس الغرب: وهي فرضة بحرية : ويرفة : وكانت تسمى قديماً انطابولس

(١) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن الطماع الدول الأوروبية في هذه البلاد  
وحكومتهم فوضى لا عناية لها بالتعليم وإنشاء دور العلم والصناعة الحديثة وتأسيس  
قواعد الحكومة على الأصول الجديدة التي ترتبط بها سعادة الأمم وقونها حتى قانجها  
الاتفاق الفرنسي الانكليزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن  
مقتضاه اطلاق يد فرنسا في مراكش وعدم تعرض انكلترا لها بشئ إذا أرادت أخذ هذه  
البلاد وقد بدأت الحكومة الفرنسية في الفرع بالذرائع السياسية للاحتلال على هذه  
المملكة العظيمة ولم تجمع الحكومة المراكشية بأزاء هذا الخطر المقبل والمدو الدود الا  
لفظاً لا بفعلي عنها شيئاً وإنما تفتي القوة والقوة بالعلم والتربية التي جعلت الأمة اليابانية في  
ثلاثين سنة من أقوى دول الأرض والمعري أن امتك أهل المغرب بالقديم ونحريمهم  
على أنفسهم الأخذ بكل أمر نافع اتوهم حرمة ذلك في الدين سينتهي بهم الى ما انتهى  
اليه حال بقية الممالك الإسلامية في آسيا وأفريقيا كالهند والتركستان وتونس والجزائر  
والصومال وغيرها وأن من يغفل ويتصرع وينظر الى المستقبل ويتدبره وقد مني  
المسلمون بمرض الجول فاصبحوا كاطير التي تمش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون  
في الغد ولولا ذلك لذهب مسلم المغرب الى ترقى أوربا منذ قرن لانهم أقرب الأمم  
جواراً لها ولاخذوا بالاسباب التي أوصلت جيوشهم الى قمة الجهد والقوة وألقوا في  
أفريقيا الشمالية من طرابلس شرقاً الى المحيط غرباً بمملكة عظيمة من أخصب ممالك  
الأرض تحتوي على ١٦ مليوناً من النفوس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتشرت  
بينهم المعارف والعلوم لا يتيسر لدولة مهما كانت قوية ان تقدم على زرع استقلالهم فقط  
بل ولكانوا لهذا العهد أصحاب السيادة على قسم كبير من اواسط افريقيا وغربها ولعل  
المستقبل بهذه الامنية كغيب لا سيما متى شعر المسلمون هناك بألم الاستعباد واستقاروا  
بنهي من نور المدنية الحديثة والله بما يأتي في الغد عليم

وفرضتها بنغازي : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة <sup>(١)</sup> وتسمى قديماً افرقياً وربما سموها اقليم تونس بهذا الاسم ثم سموها القارة كلها به من قبل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر وبليها : قابس : وبترزت وصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطوله وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عقبة ابن نافع الصهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القيروان مدينة : رقادة : وإلى الجنوب الشرقي منها مدينة صفاقس

ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزار مرزغنة

( ١ ) قرطاجنة مدينة عظيمة على البحر الابيض المتوسط أسسها الفينيقيون سكان سواحل سورية وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عقر دارهم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة تسمى في حاق الرومانيين حتى وإلى عليها الرومانيون الغزوات وأخبرها القائد سبيون سنة ( ١٤٩ ) قبل المسيح والظاهر ان الحراب لم يأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من رونقها القديم إلى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتناعهم في حصونها العظيمة ولما استحدثت الفتنة الكبرى في افرقياً على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان العسائي لاستخضاع أهلها فقصده البربر وقتلهم ثم قصد قرطاجنة وافتتحها ولما عاد عنها امتعت ثاية فرجع اليها وحاصر أهلها حتى الجأهم لتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بتخريبها تخريباً وعفا أثرها ومن انقاضها عمرت مدينة تونس . وهذا التخريب وان عد عند الآريين شيئاً لحسان إلا انه عند السياسيين ليس بشيء لأن الدول من دأبها ان يعمي اللاحق منها أثر السابق وإذا خرب المسلمون في افرقياً هذه المدينة فقد اقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كتونس والقيروان والقاهرة وغيرها وانما نفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار انها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في التاريخ . ولما قابس يدعى ان يأتي حسان ما آناه وبآتبه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وان اعتبار البلدان التاريخي الأثري لم يكن في تلك العصور بالمرتبة التي انتهى إليها في هذا العصر



او مرغانان : ومدينة لسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بـ «وريشانية»  
القيصرية والسيفية : ومدينة قسنطينة : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً  
بالقليم نوميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب فيها نهر الشليف  
او شاف ومدينة بونه او عنابة وهي على البحر المتوسط ايضاً ووهران  
مثلاً ايضاً

ومن مدن القسم الثالث مراكش وفاس ومكناس او مكناسة الزيتون  
في جهة الشمال والوسط وططوان وسبتة ومليلة على شواطئ البحر المتوسط  
ومناذر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقيانوس الاطلانتيك وطفيلة  
والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن  
ونخارة ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشيرة

اما فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح  
برقة وطرابلس في خلافة عمر رضي الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم  
عاد بعد ان استخلف عقبة بن نافع القيصر على البلاد وقيل انه لم يستغفله  
وان عثمان رضي الله عنه ارسله اليها لما أمر ابن أبي سرح بنزوها وتحرير الخبر  
عن ذلك ان عثمان (رض) كان يستعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وأمره بنزوا فريقيا سنة ( ٢٤ هـ ) أو سنة ( ٢٥ هـ ) وقال له  
ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الغنائم فامر عقبة بن نافع بن  
عبد القيس على جنده وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخر وسرحهما فخرجا  
الى افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على  
التوغل فيها لكثرة أهلها ثم ان عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً  
الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل بن أبي سرح على

اماراتي الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد  
افريقيا ثانية ويستمدد فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجهز  
المساكر من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس  
وابن عمرو وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير  
وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم  
عقبة بن نافع فبين معه من المسلمين بيرة ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم  
قتالاً خفيفاً فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افريقيا (تونس)  
فقابلته عند مدينة يعقوبة وفي رواية سيطرة حاكم (بطريق) افريقيا الشمالية  
من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غرينوار وسميه العرب (جرجير) بمائة  
وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير<sup>(١)</sup>  
مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فسأل  
عنه فقيل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن أبي سرح فله مائة  
ألف دينار وأزوجه ابنتي تخاف وتأخر عن حضور القتال فقال له ابن الزبير  
تنادي انت بأن من قتل جرجير نفلته مائة ألف وزوجته ابنته واستعملته  
على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه  
جالد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على  
عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهين للحرب ويقاتل  
العدو بباقي المسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة فتعمل

(١) الزبير هذا يفتح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير (بضم الزاي)  
ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لعبد الله بن سعد مع  
انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت



وركبوا من الهند الى القتال والحوار على الاعداء حتى اتعبوهم ثم افترقوا وقد  
 انهكهم التعب فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة  
 واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهزموا وقتل عبد الله بن الزبير  
 جرجير (غريغوار) وأخذت ابنته سبية فنفلاها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن  
 سعد بن أبي سرح سيطرة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار  
 وسهم الواحد ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على أحد مثله

ثم إن عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد  
 ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فأغاروا من جهة  
 الجنوب على اقليم يزا سته المعروف ببلاد النخل او الجريد ومن الشمال  
 والغرب على اقليم نوميديا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد فاس ومراكش المعروفة  
 بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى انقادت لهم البلاد الى بوغاز جبل طارق  
 ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها لقيصر الروم كما ذكر ذلك سديو  
 في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصر واجدا في أخبار هذا  
 الفتح وذكروا المصلح الذي عرضه عطاء افرقيا على ابن سعد وهو ان يعطوه  
 ثلاثمائة قنطار من الذهب أي مليونين وخمسمائة ألف دينار ونيفاً فقبل  
 ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والخمس الى أمير المؤمنين عثمان فاشتراه  
 مروان بخمسمائة ألف دينار قال ابن خلدون وغيره : وبعضهم يقول اعطاه  
 اياه « أي الخمس » ولا يصح وإنما اعطى عبد الله بن سعد بن أبي سرح  
 خمس الغزوة الاولى

أما عبد الله بن سعد فمن قائل انه عاد الى مصر ولم يول على افرقيا  
 أحداً قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افريقيا وولي عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال  
ابن خلدون وغيره انه ولي عليهم واليا منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك  
بمجيء قلند من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما سترى.  
هذا ولما أصاب ابن سعد من افريقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز  
قسطنطين بن هرقل ( هراقلئوس ) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً  
مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون  
وابن الاثير لم يذكر الجهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد  
افريقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا ( سيبليا ) بعد انكساره  
في هذه الغزوة وهي قريبة من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول  
خرج للاقائه في البحر أسطولان اسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن  
سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض  
البحر فقتلوا السفن الى بعضها وقتلوا قتالا شديداً حتى استحر القتل فانهزم  
قسطنطين جريحاً الى صقليا بما بقى معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراره  
قتلوه. وسمى المسلمون هذه الغزوة غزوة ذات الصواري والمكان كذلك  
لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور قونستانس الثاني غضب على أهل صقليا لما اعطاه من  
المال لعبد الله بن سعد لانه أكثر مما كانوا يعطونه لامبراطورة الروم واغتنم فرصة  
اضطراب المسلمين وانقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً لياخذ  
منهم مثله فأبوا فقاتلهم وطرد البطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير ( غريغوار )  
فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن  
خديج لتدويع البلاد وطرد الروم عنها ثانية كما سترى ذلك في خلافة معاوية (رض)



﴿ تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان ﴾

( وقتل يزدجرد )

فلما مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان المسلمين  
فتحوا قسماً عظيماً من بلاد فارس او مملكة الاكاسرة المعروفة قديماً ببلاد  
مادي وقد رأيت ان ابين هنا اقسام هذه المملكة ليكون القاري على بيته  
مما فتح منها على عهد عمر ( رض ) وما فتح على عهد عثمان ( رض ) فاقول  
بلاد فارس تنقسم الآن الى ثلاثة اقسام فارس الغربية وهي مملكة  
ايران وفارس الشرقية وهي مملكة افغانستان وبلوچستان وكان العرب  
يقسمونها الى اقسام كثيرة يسمونها كور ( فالقسم الشمالي منها ) مما يلي  
ارمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنه الشيرة تبريز  
وزنجان والبير والموقان والطياسان والى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد  
الجيل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم الى شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية  
من بحر الخزر او بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشيرة دماوند  
( او دياوند ) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وايورد ولسا  
وسرخس ومرو الشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء  
الغربي منه يعرف الآن بمازندران ( والقسم الغربي منها ) يعرف بالعراق  
المعجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق المعجمي الشيرة المدائن  
والنهران على دجلة ومناذر وقصر شيرين ثم نهاوند وقاشان واصفهان من  
بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان  
( والقسم الجنوبي منها ) يعرف بفارس وكرمان ومكران او كورة السند  
( وتعرف الآن ببلوچستان ) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن

مدن فارس الشهيرة إصفخر وفسا ودارابجرد وكازرون وجور ثم جبرفت  
وهمد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنابيل وقزوين وارمايل  
وبيرون والديبل ( ثغر على المحيط الهندي من كرمان او السند ) ثم زالق على  
طرف المقازة المعروفة بمقازة كرمان ( لعلها صحراء لوط ) وزرنج التي يؤخذ  
منها الى وادي سناروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشوروز من  
سجستان ( والقسم الشرقي والشمالي الشرقي ) يعرف بخراسان وطرخستان  
وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في افغانستان وكان العرب يسمونه  
الى اقسام كثيرة او كور فيها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية  
خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن  
خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس  
الى الشمال منها ايضاً ومن مدن نيسابور زام وبشت وباخرز وجورن  
وأبرشهر وبيق واسقراثن وأرغيان وغيرها ثم هراة وصر الروذ في  
الجهة الشرقية من خراسان ومن مدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون  
وطاغون وسنج وغيرها أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال  
زابلستان وجنوب السفاليان فان من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد  
الآن من بلاد التتار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجزجانات  
والفارياب والظالقان وغيرها : وأما زابلستان فمن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه  
هذا ما احببت بيانه من جغرافية هذه البلاد وأما فتحها فقد تقدم  
الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر ( رض ) وقد كنت رأيت  
اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر او على  
عهد عثمان والذي اتفق عليه اكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان



وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وبعثون شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك بمجل خبر الفتح

في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضي الله عنه انتقضت أمد وبلاد الأكراد فعزم أبو موسى الأشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل ثقله على أربعين نبلاً بعد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستغفوه منه وتولى كبير ذلك غيلان بن خرشة الضبي فعزله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فاتخن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة إلا أضطجها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن احمر البجلي وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبد الله بن عمير الليثي فاتخن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضل البزجي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فاتخن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس ناروا وانتقضوا عبيد الله بن معمر فسار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنفر أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي الحنبطين أبو

برزة الاسلي ومعاقل بن يسار وعلى الخليل عمران بن حصين وكلهم له صحبة  
فلقية الثأرون باصطخر فقتل منهم مقتلة عظيمة وانهزموا وفتح اصطخر عنوة وسار  
بعدها الى دار الجرد ومدينة جور وكان هرم بن حيان محاصراً لها فلما جاء  
ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثأية فحاصرها طويلاً ورماتها  
بالجنايق وافتتحها عنوة فبنى فيها أسكراً لاهل البيوتات والاساورة لانهم كانوا  
لجأ واليهما ووطئ بن عامر اهل فارس وطأة لم يزلوا منها في ذل وكتب  
الى عثمان رضى الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد فارس هرم  
ابن حسان الشكري وهرم بن حيان العبدي والحريث بن راشد والنجاب  
ابن راشد والترحان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على جماعة  
فيجعل الاحنف بن قيس على اللروين وحبيب بن قرّة السيربوعي على بلخ  
وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحر على طوس وقيس بن  
الهيثم السلي على نيسابور ثم ابى عثمان رضى الله عنه جمع هذه الولاية قبل  
موته لقيس واستعمل أمير بن أحر على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض اهل خراسان ونكثهم  
فأناه الاحنف بن قيس وقال له أيها الأمير ان عدوك منك هارب ولك  
هائب والبلاد واسعة فسر فان الله ناصرك وممّدينه فتجهز وسار واستخلف  
على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى  
كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته  
الاحنف بن قيس فأتى الطيسين وهما حصنان وهما بابا خراسان ففتحهما عنوة  
ثم سير امرأته الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقهستان وبيق وبشت ثم  
تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها



كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله  
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجرد  
فصالحه أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها  
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بن فعضم الامر على أهل  
طخارستان فاجتمع لقتاله أهل الجوزجان والطالقان والقارياب ومعهم ملك  
الصغانيان ( من تركستان الشرقية ) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى  
هزمهم وقل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى بلخ وهي مدينة  
( عاصمة ) طخارستان فافتتحها ثم انعطف على خوارزم الواقعة على نهر  
جیحون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتمكن له ذلك فعاد الى بلخ  
وساكني الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فانه فتح همد  
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها اياماً ثم افتتحها وفتح جيرفت  
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدينتها وهرب كثير من  
أهل كرمان فلحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب اراضيهم فمروها  
واحترفوا لها القني في مواضع منها وأدوا العشر عنها

واماً الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فانه قطع  
المقازة ( لعلها مقازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها ) فأتى  
حصن زالقي وأغار على أهلها وأسر الدهقان فافتدى نفسه بان غرز عترة (١)  
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم أتى روست  
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العترة بفتحين أطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كرج الرمح

ناشروذ ثم شروا ذثم زرنج فنازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على  
 مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب إلى وادي سناروز ثم رجع وأقام  
 في زرنج سنة وعاد إلى ابن عامر بعد أن استخلف عليها عاملاً فأخرج أهل  
 زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب  
 ابن عبد شمس على سجستان فسار إليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على  
 ألفي ألف درهم ( مليونين ) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من  
 ناحية الهند وغلب من ناحية الرنج على ما بينه وبين الداو فلما انتهى إلى  
 بلد الداو حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزوز وهو صنم  
 من ذهب عينا يافوتان فقطع يده وأخذ اليافوتين ثم قال للمرزبان دونك  
 الذهب والجوهر وانما أردت أن أعلمك أنه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد  
 الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد إلى زرنج فأقام بها حتى  
 اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن أحر وانصرف فمادوا إلى العصيان  
 ولما تم لابن عامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح  
 عليك . فقال لا جرم لأجمل شكرى لله على أن أخرج محرماً من موافى  
 هذا : فأحرم بعمره من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم  
 على خراسان فعاد القوم إلى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعاً كبيراً  
 من ناحية الطيبين وأهل بادغيس وهرارة وقهستان وأقبل في أربعين ألفاً  
 لمحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى .  
 قال أرى أن تحلّي البلاد فاني أميرها وممي عهد من ابن عامر إذا كانت  
 حرب بخراسان فانا أميرها وأخرج كتاباً كان قد اقتله عمداً فكره قيس  
 منازعته وخلاه والبلاد وأقبل إلى ابن عامر فلامه ابن عامر : قال جاءني



بعهد منك :

اماً ابن خازم فساد الملاقات قارن باربعة آلاف فلما قرب منه امر  
الجنود ان يدرج كل رجل منهم على زج رمحه فقطناً مغموساً بالدهن أو  
النفط فلما أمسى أمرهم ان يشعلوا النيران في اطراف الرماح وانتهت  
مقدمته الى قارن نصف الليل فتناوشوهم وهاج الاعداء على دهش وكانوا  
آمنين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ذروا النيران عتة وبصرة تتقدم  
وتأخر وتختص وتترفع هالهم ذلك ثم غشيم ابن خازم بجنوده فانهزموا وقتل  
قارن وتم القتل وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب الى ابن عامر  
بالخبر ففرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انقضى أمر الجمل وأقبل  
الى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار جميل

هذا ما احببت ابراده من فتح فارس وخراسان واماً طبرستان فقد  
كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة  
( ٣٠ هـ ) وذلك ان سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان بجيش فيه جماعة  
من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبدالله بن عباس  
وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر  
خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجده قد نزل أبرشهر  
فنزول قومس وهي صلح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم  
تتقضى وأتى جرجان فصالحوه على مائتي الف ثم أتى طيميسه وهي كلها  
من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر اي بحر قزوين  
فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد  
احد المشركين على حبل عاتقه فخرج السيف من تحت مرفقه وحاصرهم

فسألوا الامان فأعطاهم وافتتح سهل طبرستان والرويان وديباوند وأعطاه  
أهل الجبال مالا. ثم كان المسلمون بعد ذلك يغزون طبرستان ونواحها فربما  
أعطوا الاتاوة عفواً وربما أعطوها بعد قتال وما زالت هذه البلاد ( اي  
جرجان وطبرستان ) على شيء من الاستقلال بأبي أهلها الخضوع التام  
للدولة الاسلامية مدة الخلفاء الراشدين وبعض الامويين حتى استخضعها  
يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

( مقتل يزدجر )

كانت جيوش المسلمين في عهد عمر بن الخطاب أبحأت يزدجر للفرار  
الى حلوان ثم اصفهان وكانت كلما تقدمت في البلاد يفر أمامها حتى استقر  
على ما يقال في كرمان ولما انتقضت البلاد من فارس وخراسان على عهد  
عثمان ودوخها ثاية عبد الله بن عامر كما رأيت أخذ بمطاردة يزدجر وأرسل  
في أثره هرم بن حبان فآتبعه الى كرمان فهرب منها الى خراسان ثم لحق  
بمرد الردذ وكتب ملوك الصين وفرغانة والخزر فامدوه فسار بهم الى سجستان  
وقبل الى جرجان فالتقى بجيوش المسلمين فهزموه فالتجأ الى مرو الشاهجان  
فمنعه صاحبها من الدخول وكتب الى نيزك طرخان من ملوك الترك  
يستقدمه لقتل يزدجر ومصالحة العرب عليه وان يعطيه كل يوم الف درهم  
فجاء نيزك الى يزدجر متظاهراً بنصرته واحتال عليه ليقتله فاحس يزدجر  
بالدسيسة ففر بنفسه وآوى الى ارجاء على نهر المُرغاب وهو نهر يسبح في  
مرو الروذ ثم يفيض في رمال الصحراء ثم يظهر في مرو الشاهجان فقتله صاحب  
الرحى والقي شلوه في الماء: ويقول ( سديو ) في تاريخه ان الذي أمد يزدجر  
هو ملك الصين والتار السحي ثائي شنغ وانه هو الذي سلط عليه بعد ذلك



من قبله فقتل على شاطئ نهر المرجاب وانقضت بقتله أيام الدولة الساسانية  
التي استمرت دولتها زاهية واعلامها على تلك الممالك خافضة نحو ثلاثمائة وتسع  
وعشرين سنة والمالك بيد الله يؤتیه من يشاء

### باب

« أهم الاخبار والحوادث في عصره »

( سقوط خاتم النبي في بحر أدرس )

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة  
أسطر محمد . ورسول . و الله . ولما توفي تختم به أبو بكر ثم عمر ثم تختم به  
عثمان ست سنين خفروا بهراً بالمدينة شرباً للمسلمين فتعد عثمان على رأس البئر  
فجعل يعيث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يقدروا عليه فجعل  
مالاً عظيماً لمن جاء به واعتم لذلك عملاً شديداً فلما يأس منه صنع خاتماً آخر  
على مثاله ونقشه فبقى في اصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه  
وكان فقد هذا الخاتم مما أخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المضاعن عليه

### الظعن على المال

( خبر الوليد بن عقبة )

كان الوليد بن عقبة (١) عاملاً لعمر (رض) على عرب الجزيرة فلما  
كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق  
ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عقبة  
فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط أبن بن أبي عمرو بن أمية بن عبد  
شمس بن عبد مناف وكان الوليد بن عقبة أخا عثمان بن عفان لأمه وأمهما أروى  
بنت عامر بن كرز

وأرقهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه  
بعض الناس أمورا منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى  
استقدمه عثمان (رض) وأقام عليه الحد. ومخلص الخبر على ما جاء في تاريخ  
الطبري أن شبابا من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحسين الخزاعي وكاثروه  
فندروا (١) بهم فخرج عليهم بالسيف فلما رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه  
وأشرف عليهم أبو شريح الخزاعي من سطح داره فصاح بهم وأقبل إليهم  
الناس فاخذوهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي وموزع بن أبي موزع  
الأسدي وشيل بن أبي الأزدي وغيرهم فشهد عليهم أبو شريح وابنه  
فكتب الوليد بهم إلى عثمان فكتب إليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في  
الرحبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي من أبيات

لا تأكلوا أبدا جيرانكم سرفا أهل الدعارة في ملك ابن عفان  
ولهذا تقم على الوليد آباء المفتولين وأخذوا يترقبون به العثرات وكان شاعر  
من بني تغلب اسمه أبو زبيد للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد  
كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قدمة قدمها وحسن  
إسلامه فاستدخله الوليد فأتى آت أبا زنب وأبا موزع وجندبا وهم يحقدون  
عليه مذ قتل أبناءهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زبيد فثاروا  
في ذلك وقالوا لأناس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زبيد خيرته  
وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرحبة مع عمار بن  
عقبة وليس عليه باب فافتحموا عليه من المسجد وبابه إلى المسجد فلم يفتحا  
الآبهم فتحنى شيئا فادخله تحت السرير فادخل بعضهم يده فأخرجه فاذا



طبق عليه تفاريق عنب وانما نحاه استحياء ان يروا طبقه ليس عليه الا  
تفاريق عنب فقاموا وخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس  
بذلك فاقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لهم .  
فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان  
ولم يدخل بين الناس في ذلك بشي وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك  
وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا : الوليد  
يمتكف على الخمر وأذاعوا ذلك حتى طرح على ألسن الناس . فقال ابن  
مسعود : من استتر عنا بشي لم نتبع عورته ولم نهتك ستره فأرسل الوليد  
الى ابن مسعود فأناه فتابه في ذلك وقال ارضى من مثلك بان يجيب قوما  
موتورين ( اي لهم عليه نار ) بما أجيبت علي . أي شي استتر به . انما يقال  
هذا للمريب . فتلاحيا تلاوما وافترقا على تقاضب ولم يكن بينهما أكثر  
من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب  
فصره قبل ان يأمر به الأمير بشي فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه  
فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة  
فاستعفوا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالظنون وتخطئون في  
الاسلام وتخرجون بغير اذن أرجعوا : فردهم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق  
موتور في نفسه الا انهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه ( اي تأمروا فيما  
بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له ) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه  
حجاب فدخل عليه أبو زينب الأزدي وأبو موزع الاسدي فسلا خانقه  
ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الخمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان  
ممن قد عزل الوليد عن الاعمال فسألها عثمان كيف رأيتما فالأكنأ من

غاشيته فدخلنا عليه وهو يقي، الخمر : فقال ما بقي، الخمر إلا شاربها فبعث  
إليه : خلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال نقيم الحدود ويؤ شاهد الزور  
بالتار فاصبر يا أخي : وأمر سعيد بن العاص بجلده وكانت عليه خميسة فترعها  
عنه علي بن أبي طالب ثم أن عثمان ( رض ) ولي مكانه سعيد بن العاص :  
وفي رواية أن الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربعاً وقال :  
أزيدكم : فقال بن مسعود ما زلنا مملوك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه  
عند عثمان فأمر علياً بجلده فأمر علي بن عبد الله بن جعفر بجلده  
وروى الطبري أن الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة  
عليه وفي رواية له أيضاً أن الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم  
للولاة والعبيد ولقد تفرج عليه الأحرار والمماليك وكان يستمع الولائد وعلمهن  
الحداد يقتلن

ياولينا قد نزل الوليدُ وجاءنا فنجوعاً سعيدُ

ينقص في الصاع ولا يزيدُ فنجوعُ الأماء والعبيدُ

وفي رواية له عن الشعبي أن كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد أن  
رد على كل مملوك في الكوفة من فضول الأموال ثلاثة في كل شهر يتسمون  
بها من غير أن ينقص مواليتهم من أرزاقهم

من نظر إلى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً  
يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضطرب الذهن  
دون التثبت من حقيقة حادثة الوليد إذ أي محنون بأنه العاقل يجلس في  
منزل ليس عليه باب ولا حجاب يعاقر الخمر وهو يعلم أنه بين قوم موثوقين  
يتربصون به الفرص ويتبعون العثرات وقد أحس منهم بالشر، وعلم منهم ارادة



القدر، على أنه سواء صحت هذه التهمة أو لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات أن هناك أموراً دبرت ببليل يراد بها مطلق الظمن على العمال تذرعاً للوثوب على الخلافة وإيقاظ الفتنة الناتمة وحسبك دليلاً على هذا أن سعيد ابن العاص لما جعل غاشيته من القراء وأهل السابقة بعد الوليد لقي من أهل السكوفة من الظمن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون أنه كان يكف على الحجر كما سترى بعد.

لو كان أهل السكوفة على حق في الظمن على العمال لظلم أصحابهم أو استبداد ظهير من أمرائهم لعدت عملهم حسنة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس . ولا يهضم به حق . ولكن لما لم يكن الأمر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالنارخ والعدل يشهدان بما أخذتهم كما سنبسط كل شيء في محله إن شاء الله

﴿ ولاية سعيد بن العاص السكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقيماً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فبين يتفقد من أمور الناس فقيل له أنه بدمشق وأنه مريض : فأرسل إلى معاوية أن أرسل إلى سعيداً في منقل ( محفة ) فبعث به إليه وهو دافع فما بلغ المدينة حتى أفاق فقال له يا ابن أخي قد بلغني عنك بلاء وصلاح فازدد برك الله خيراً هل لك من زوجة : قال لا : فقال عمر لعثمان ما منعك من هذا القلام أن تكون زوجة قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمض عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الاسلام وسابقة حسنة وقُدْمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :

هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغانى في خبر  
أبي قطيفة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على انه كان من الكرم  
وعلو النفس على جانب عظيم فذكر انه مات في قصره خارج المدينة وعليه من  
الدين ثلاثمائة الف فاوصى لابنه بقوله : فاذا وارىتني فانطلق الى معاوية  
فانعني له وانظر في ديني واعلم انه سيمرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض  
عليه قصري هذا فاني اتخذته للزينة وليس قال : فلما نعاد ابنه الى معاوية  
سأله عن دينه ليقتضيه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو  
ثلاثمائة الف درهم ولما أرادوا وفاء الديون وجدوا أكثرها هبات كتب بها  
على نفسه سكوكا كي لا يرد سائلا سأل شيئا فوفوها عنه . وهذا منتهى  
ما يروى عن كرم النفس وشرف الطباع وانما اوردت هذا الخبر ليكون  
دليلا على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولي سعيد على الكوفة وذلك سنة ( ٥٣٠ ) خرج وخرج  
معه الاشتر وأبو خشة الغفاري وجند بن عبد الله وأبو مصعب بن جثامة  
وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجعوا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد  
على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لسكاره ولكني لم أجده بدا إذا أمرت  
ان أتمر الا ان الفتنة قد أطلعت خضمها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى  
أقمها ( أزيلها ) أو تعينني واني لأشد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن اهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب الى عثمان بالذي  
انتهى اليه . أن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وغاب أهل الشرف منهم  
والبيوتات والسابقة والقديمة والغالب على تلك البلاد روادف ردف ،



وأعراب لحقت، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازاتها ولا ناباتها  
فكتب اليه عثمان ( رض ) اما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن  
فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم الآن يكونوا  
تشافوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء واحفظ لكل منزله وأعظم  
جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس ( اي بحقوقهم ومراتبهم ) بها  
يصاب العدل

فارس سعيدي الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال :  
أنتم وجوه من وراءكم والوجه ينبي عن الجسد فابلقونا حاجة ذي الحاجة  
وخلة ذي الخلة ( اي الحاجة ) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق  
والروادف وخاض بالقراء والمتسمتين ( الخاصة ) في سمره ففشت القالة  
والاذاعة واتقطع الذين لا سابقة لهم ولا قدمة الى بعضهم وجعلوا يعيبون  
التفضيل ويعدونه جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشي أو أعرابي أو  
محرر ( معتوق ) استخلى كلامهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى  
غلب الشر فكتب سعيدي الى عثمان بذلك . فتنادى منادي عثمان الصلاة جامعة  
فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيدي وقال : يا أهل المدينة ان الناس  
يتمتعون بالفتنة واني والله لا تخلص لكم الذي لكم حتى انقله اليكم ان  
رأيت ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه فيقيم  
معه في بلاده ؟

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير  
المؤمنين ؟ فقال نعيمها ممن شاء بما كان له بالحجاز ففرحوا وفتح الله عليهم به  
أمراً لم يكن في حسابهم اهـ

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يحمل من شهد الفتح في العراق  
 واهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويغلب على سواد  
 العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشر وبيهم استعان  
 اهل الفتنة واما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لاهل السابقة (١)  
 عن العراق ليقيموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم  
 الراي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها  
 وتخص الناس بها فلا بد من ظهورها

هو حادثة أبي ذر والقول ﴿

( بجرمة اكل المال )

- ٤ كان ابوذر من المشهودين بالثقة والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد
- ٦ جريئاً في قول الحق وكان مقبلاً بالشام مع معاوية وكان يعتقد ان كل اموال
- ٨ النبي هي من حقوق المسلمين وليس للامام او من ينوب عنه ان يحتج (٢)
- ٨ شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد
- ٨ أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى اخذ
- ٨ المال لصرفه في وجوه المصالح العامة التي تقتضيها حالة الدولة وتدرجها في
- ٨ مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله، ومعناه يضعه الامام حيث يشاء. فوجد
- ٨ دعاة الفتنة من هذا القول ضالة الغرض الذي ينشدونه اما للتشويش على
- ٨ عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية واما لمطلق الافساد

( ١ ) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والحيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب ( رض )

( ٢ ) احتج المال ضمه واحتواء



بين المسلمين تشفياً وانتقاماً فانطلق من هؤلاء ابن السوداء او ابن سبأ اليهودي الى الشام واتدس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حيلته على غير ابي ذر واليك ما رواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد الفقهسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام اتى ابا ذر فقال يا ابا ذر : الا تعجب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كأنه يريد ان يحتجبه دون المسلمين ويحوا اسم المسلمين : فأتى أبو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسمي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والامر أمره ؟ قال فلا تقله . قال فاني لا أقول انه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء أبا الدرداء . فقال له من انت أظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر

وقام أبو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : بشر الذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكائيل من نار تكوي بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : فما زال حتى واسع الفقراء بمثل ذلك واوجبوه على الاغنياء (١) وحتى شكوا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان أبا ذر قد أعضل بي وقد كان من أمره كيت وكيت

(١) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في أوروبا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة (تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام) فلتراجع

فكتب اليه عثمان ان الذئنة قد اخرجت خطمها وعينها فلم يبق الا ان تثبت  
فلا تنكأ القرح ( ١ ) وجهه ابذر الي وابتعث معه دليلاً وزوده وارفق به  
وكف الناس ونفسك ما استطعت فانما تمسك ما استمسكت :

فبعث اليه بابي ذرومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل  
سليم قال . بشر اهل المدينة بخارة شعواء ( ٢ ) وحرب مذكور ( ٣ ) ودخل  
على عثمان فقال يا ابذر ما لاهل الشام يشكون ذربك ( ٤ ) فاجابه انه  
لا ينبغي ان يقال مال الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالا . فقال يا ابذر  
علي ان اقضي ماعلي وآخذ ماعلي الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان ادعواهم  
الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذن لي في الخروج فان المدينة ليست لي  
بدار . قال او تستبدل الا ثراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلماً . قال فانفذ لما امرك به . فخرج ابو ذر حتى  
نزل الريدة فخطبها مسجداً وأقطعها عثمان صرمة من الابل وأعطاه مملوكين  
وارسل اليه ان تعاهد المدينة حتى لا ترد اعراياً فتعمل

وروى الطبري ايضاً عن ابن عباس قال كان ابو ذر يختلف من الريدة  
الى المدينة مخافة الاعراية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان  
وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى  
يبدلوا المعروف وقد ينبغي للؤدي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن الى

- ( ١ ) قوله فقد أعرض لي أي أعيانني وقوله اخرجت خطمها أي مقدم أنفها  
وقوله فلا تنكأ القرح أي لا تدمع والقرح هو الجرح  
( ٢ ) أي متفرقة ( ٣ ) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال  
( ٤ ) أي حدة لسانك



الجيران والاقربان ويصل القرابات . فقال كعب الاحبار من أدى الفريضة فقد قضى ما عليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله لتسمعن مني اولادك عليك ورفع محبته فضر به فشجه . فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال ( لابي ذر ) يا ابا ذر اتق الله واكف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اشرب به قلبه من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لتجمل الناس كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتعالى بهذا المشرب تعالياً تستغش مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان القصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب الذات فلو استمسك المسلمون بمرورته وحملهم الخلفاء على طريقته لكانوا اعز الامم جانباً وأسعدوها حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بذو الامة وتمكن من نفوسها بصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تنمو بنمو الحياة القومية . ومن العجيب ان لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الامة التي نزل كتابها بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سلفها من ينبه العقول النافلة منه منذ نبت الاسلام . واجتمع على كلفه اولئك الاقوام ، وعسانا لم يشي من هذا البحث فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخص ابي ذر الى الربهة روايات أخرى غير ما تقدم تحاشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرهما من محققى المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا

وأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لأرتياح الضمير اليها بالإضافة  
إلى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير المصور الإسلامية بشهادة التاريخ نفسه  
وأما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفي في الربرة سنة (٣٣ هـ) أي بعد  
حادثه هذه وشخصه إلى الربرة ثلاث سنين

## (باب)

آثاره في الخلافة .

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خير الجزاء جمعه  
الناس على مصحف واحد بعد أن تعددت القراءات واختلف فيها أهل الأمصار .  
وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جمع القرآن وتحرير الخبر  
عن ذلك كما ذكره ابن الأثير وابن عساكر أن حذيفة ابن اليمان لما قفل  
مع سعيد بن العاص من غزوة أزربيجان والباب قال حذيفة لسعيد أني قد  
سمعت في سفرى هذا امرأً لئن ترك الناس عليه لختلفن في القرآن ثم  
لا يقومون عليه أبداً قال وما ذلك قال رأيت أهل الشام حين قدموا علينا  
فرايت أناساً من أهل حمص يزعمون لأناس من أهل الكوفة أنهم أصوب  
قراءة منهم وإن المقداد أخذها من رسول الله (ص) ويقول الكوفيون  
مثل ذلك وأنهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق  
قوماً يقولون لهم لا نحن أصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك .  
فلما رجع إلى الكوفة دخل المسجد فحذر الناس مما سمع في غزاه تلك وحذرهم  
ما يخاف فساعده على ذلك أصحاب رسول الله (ص) ومن أخذ عنهم وعامة  
التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تشكر ألسنا  
نقرأ على قراءة ابن أم عبد؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى



ويستونها لباب الفتوة وأهل حمص يقولون على قراءة المقداد وسالم. فغضب  
 حذيفة من ذلك والصحاب والتابعون وابناؤهم وقالوا لهم انما اتم اعراب  
 فاسكتوا فانكم على خطأ وقال حذيفة والله لئن عشت حتى آتي امير المؤمنين  
 لاشكون اليه ذلك ولاشيرن عليه ان يحول بينهم وبين ذلك حتى يرجعوا  
 الى جماعة المسلمين والذي عليه أصحاب رسول الله (ص) بالمدينة فأغلظ له  
 ابن مسعود فغضب سعيد بن العاص وغضب حذيفة فقاموا وتفرقوا ورجل  
 حذيفة الى عثمان حتى قدم عليه فاخبره بالذي حدث وقال انا النذير المريان  
 فادركوا هذه الأمة. فجمع عثمان الصحابة وأقام حذيفة فيهم بالذي رأى وسمع  
 وبالذي عليه حال الناس فأعظموا ذلك ورأوا جميعاً مثل الذي رأى فأرسل  
 عثمان الى حفصة بنت عمر ان ارسل اليها بالصحف تنسخها وكانت هذه  
 الصحف التي كتبت في ايام أبي بكر على الوجه الذي ذكرنا في سيرته وأمر  
 عثمان زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن  
 الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان اذا اختلفتم فاكثروها  
 بلسان فريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا فلما نسخوا الصحف ردها عثمان الى  
 حفصة وأرسل الى كل أفق ينصف وحرق ما سوى ذلك . وفي رواية  
 لابن عساكر عن مصعب بن سعيد ان عثمان خطب يومئذ في الناس وعزم  
 على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يحجيء بالورقة  
 والاديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدتهم  
 اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أملاه عليك ؟ فيقول نعم : فلما  
 فرغ من ذلك عثمان قال من اكتب الناس قالوا كاتب رسول الله (ص)  
 زيد بن ثابت . قال فأبي الناس اعراب ؟ قالوا سعيد بن العاص قال فليل

سعيد وليكتب زيد فكتب زيد مصاحف ففرقها في الناس : قال وسمعت  
بعض اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول : قد أحسن وقال علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه لما احرق عثمان المصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعت انا :  
فجزا الله عثمان عن الامة خير الجزاء فقد أحسن وبر فيما صنع وكان له فضل  
في رد الناس الى قراءة واحدة كفضل أبي بكر في جمع القرآن  
﴿ زيادته في المسجد الحرام وفي مسجد الرسول ﴾

- في سنة ( ٢٦ هـ ) زاد عثمان في المسجد الحرام ووسعه وابتاع من قوم  
وأبى آخرون فهدم عليهم ووضع الاثمان في بيت المال فصيحوا ( ١ ) بهثمان فأمر  
بهم الى الحبس وقال أتدرون ما جرائكم علي ما جرائكم الآن حتي قد فعل هذا  
بكم عمر فلم تصيحوا به ثم كلمه فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجوا . وفي  
سنة ( ٢٩ هـ ) زاد في مسجد رسول الله ( ص ) ووسعه وابتدأ في بنائه في  
شهر ربيع الاول وكان الجص يحمل اليه من بطن نخل وبناد بالحجارة المنقوشة  
وجعل عمده من حجارة فيها رصاص وسقته ساجاً وجعل طوله ستين ومائة  
ذراع وعرضه مائة وخمسين ذراعاً وجعل أبوابه على ما كانت عليه على عهد  
عمر ستة أبواب

﴿ جملة مآثر له ﴾

من مآثره الجميلة ان رزق المالك دون ان ينقص شيئاً من رزق  
( مرتب ) مواليهم كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على عزل الوليد بن  
عقبة وزيادته في الاعطيات للناس . ومن مآثره ترتيب الطعام في شهر  
رمضان لاهل المدينة واقامته دور الضيافات في الكوفة كما روى ذلك

( ١ ) صبح صوت بأقصى طائفه



الطبرى : ومن مآثره اقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي  
يعتملوا فيها ويعمروها كما مرّ بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد  
كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعمال العرب في الارضين كما علمت من  
سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد  
وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان  
يقوم العرب على عمرانها ضناً بها ان تهمل ويخسر ثمرتها الدولة والناس  
ومن مآثره اتخاذه دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن  
عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه  
فأتيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من  
اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخلفتان قبله يجلسان للقضاء في  
المسجد كما هو مشهور

#### في أولياته

نقل السيوطي عن الاوائل للمسكري ان عثمان أول من اقطع القطائع  
وأول من حمى الحمى وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق (نقش)  
المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين  
وأول من ارتج عليه (من الخلفاء) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في  
العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكاتهم . وأول من  
ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من  
اتخذ المقصورة في المسجد (المشهور ان أول من اتخذها معاوية) وأول ما وقع  
الاختلاف في زمانه بين الامة نخطأ بعضهم بعضاً في أشياء تقوموا عليه  
وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً : هذا ما نقله

السيوطي من أوائل المسكري وزاد عليه انه اول من هاجر الى الله بأهله  
واول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

باب

• اخلاقه و مناقبه •

( سياسته و عدله )

كان عثمان رضي الله عنه لين الجانب رؤف القلب محسناً الى الرعية  
ومن أبطر ته النعمة وغره حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . ورقيب عليه  
من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان  
( رض ) فحين أحسن اليهم كمحمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرضوا  
عليه ، وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والالفة التي اتبعها عثمان محموددة في  
نفسها مذمومة في نتائجها والمرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية يتدر  
وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل الممونة والشجاعة والاقدام الأ  
انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، لبعدهم عن سياسة الملك  
ولو ازم الحضارة ويذري بهم الاستغراق في البداوة وفقدتهم لاصول التربية  
الصحيحة وشرهم الى الفخر بالمصيبة والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من  
الامور التي تبث على حب الشقاق وهدم أركان الالفة وتسرع بخطى الناس  
الى مواقع الفتن لهذا فالقوم يومئذ قل ان تنجع فيهم سياسة كلا لين بل  
الانجع فيهم والاولى في تقويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ربما  
تأنس بالطاعة نفوسهم . وتستثير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به  
الاسلام من الزواجر القاممة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا  
اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد اتهم أبو بكر وعمر هذا



المنهج في سياسة العرب فضت أيامها والأمة في شغل من الرهبة واشتغال  
بالفتح ليس فيها من يحجراً على شق عصا المسلمين أو مناهضة الخليفة في شأن  
من شؤون الدولة إلا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يدونه أو  
كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألقوها والواجب الذي يدعوهم الدين  
إليه فلما ولي عثمان وانكشف لهم من لينه جانب الضعف تاهضه قوتهم واجترأ  
على قول غير الحق ضيعهم حتى إذا أراد أن يسط على بعضهم يد القوة .  
ويأخذ منهم على الشكاكم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه  
اليهم ولينه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه .  
يدلك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عثمان حج سنوته كلها إلى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى  
الله عليه وسلم معه كما كان يصنع عمر فكان عبد الرحمن بن عوف في موضعه  
وجعل في موضع نفسه سعيد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في  
مقدمته وأمر الناس (١) فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم  
ومن يشكوكم وكتب إلى الناس والامصار ان ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن  
المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاني مع الضعيف على القوي مادام مظلوماً  
ان شاء الله . فكان الناس كذلك فحج ذلك إلى ان اتخذوه اقوام وسيلة إلى  
تفريق الامة اهـ ( اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ) وربما يعجب  
القاري ان يحجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل إلى ما كان من  
الفتن والجرأة على التوايب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

(١) الناس تطلق على الواحد فأكثر فقوله امر الناس أي امر واحداً : وفي

رواية الطبري فأمر الناس وكتب إلى الامصار الخ الحديث

يكفي للدلالة على ان عثمان جرح على نفسه ماجر سياسة اللين التي لا تصلح  
لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عثمان رضي الله  
عنه امرين عظيمين ( الأول ) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان  
ينتمهم عن الخروج منها عمر ( الثاني ) استبداله بعض العمال بمن ليسوا في  
مقدرة من اختارهم عمر للاعمال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص  
وأشباههما ( فلما الامر الأول ) فقد ذكروا ان عمر كان حجير على اعلام قريش  
من المهاجرين الخروج في البلدان الآباذن وأجل ( ١ ) وروى ابن عساکر  
عن محمد وطلحة قالا فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان أخذهم به عمر فانساحوا  
في البلاد فلما رأوها ورأوا الدنيا ورأهم الناس انقطع من لم يكن له طول ولا  
مزية في الاسلام وكان مقهوراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم  
وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فنكون عرفناهم وتقدمنا في التقرب  
والانقطاع اليهم فكان ذلك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت  
في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرحه على نفسه عثمان  
بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على  
قريش كمنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المسلمين إلا انها جاءت  
قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على اخلافه كما سترى ذلك في غير

( ١ ) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمض عمر حتى ملته قريش وقد كان  
حصرهم بالمدينة وامتنع عليهم وقال ان أخوف ما أخاف على هذه الامة  
انشاركم في البلاد . فان كان الرجل يستأذنه في الغزو وهو ممن حبس في المدينة  
من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك يخبرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك  
مع رسول الله ما يبلغك وخير لك من الغزو اليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك .



هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو أقوى من المال بمن هو  
هو أضعف فقد كان سببه استضعاف أعدائه له واعتراهم بحبه للانصاف  
اذا طالب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيدون لعماله  
المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من أكثر عماله يقظة وأشدّهم  
أخذاً برقاب أهل الفساد وأشدّهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فما زال به  
أهل مصر حتى عزلته عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على  
الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن  
أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا أنه كان لهم من سابقته في اهدار رسول  
الله (ص) دمه وقرابته من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى  
مناهضة مثله ومحاجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كذلك كما ستري بعد. واما  
تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس  
فقد رواه ابن عساکر عن يزيد النعماني قال

لما خرج بن السوداء الى مصر اعمر فيهم (اي لزمهم) فأقام فنزل على  
كتانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة وانقطع الى النافقي فشججه  
النافقي فتكلم واطاف به خالد بن مليم وعبد الله بن زريم واشباه لهم فصرف  
لهم القول فلم يجدهم يجيبون الى شيء مما يجيبون الى الوصية (اي وصية علي)  
فقال عليكم ناب العرب وحجرهم ولسان من رجاله فأروه انكم تردعون ولا  
تردعون العام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من  
هو أضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرعهم الى ذلك وأعلامهم فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية  
وكان يتبع في حجر عثمان . فلما ولي استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار  
فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه - آله العمل . فقال (اي عثمان)  
لست هناك فقلوا ما أمرهم به بن السوداء ثم انهم خرجوا أو من شاء الله  
منهم وشكوا عمرًا واستغفوا منه . فكان كلامه (زجر) عثمان عن عمرو  
فوما وسكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبت آخرون بشي آخر وكلمهم  
يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه  
عنكم لما زعمتم انه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألهم . فولى  
عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمرًا على صلاتها فشي في ذلك  
سودان بن جهران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله  
ابن سعد واغروا بينها حتى احتمل كل واحد منها على صاحبه وتكاتبوا على  
قدر ما أبلغوا كل واحد منها . فكتب عبد الله بن سعد (اي لعثمان) ان  
خراجي لا يستقيم ما دام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستغفوا من  
عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من  
يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال  
له عثمان : أبا عبد الله ما شأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني  
فوالله ما ادري من اين أتيت وما أتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل  
عملي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معوتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يعزل عاملا عن  
شكاة الا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم  
الشاكى والمشكو منه الى المدينة ليقف بنفسه على جليلة الامر كما انه لم يزل



الاعمال احداً من ذوي قرباه لذا لم يجعل لأحد من الناس سبيلاً عليه ولا على عماله الا بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يسلك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالمرزلة تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سبيلاً اليه فقبلوا له ظهر المحن وملاً وا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فيما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشيين قال : اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما منمك من قبض مالك . قال انك غبتني فما ألقى من الناس احداً الا وهو يلومني قال اذلك بمنمك : قال نعم . قال فاخترين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشرباً او بائعاً وقاضياً ومقتضياً )

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال : رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن اسعارهم وعن اخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دائم التفقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

( أدبه مع نفسه ومع الرسول )

اخرج ابن عساكر عن ابن عينة انه قال قال عثمان بن عفان ماتتيت ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجي عيني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليدنه الشريفه التي  
مس بها يده ليس بحبيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب  
الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته ف رضي  
الله عنه وارضاه

### ﴿ تأديبه لنفسه ﴾

نقل في الرياض النضرة في فضائل العشرة من رواية ابن السمان عن  
أبي القرات قال . كان لعثمان عبد فقال له اني كنت عركت اذنك فاقتص  
مني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبيذا قصاص في الدنيا لا قصاص  
في الآخرة

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق  
لا يبلغها الا اولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلاق نبهم عليه الصلاة والسلام  
﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما اخرج به ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر  
ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك  
الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فنهه  
ايام وقال . لا تعود الى مجلسك ابداً الا ومعه ثلاث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضربه  
عثمان فقبل له في ذلك . فقال نعم اضع رسول الله (ص) عمة وأرخص في  
الاستخفاف به لقد خالف رسول الله (ص) من فعل ذلك ومن رضى به منه

### ﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل اشح برذلها وأخذ



نفسه بها ولو لم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في  
 اواخر خلافته فيكون من الطعن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت  
 كسيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم  
 سبيل الانكار عليه فهو في المكانة العليا من الاخلاق البارة والشمم الجميلة  
 وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه  
 ما اخرج ابن عساكر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في المسجد  
 وردأوه تحت رأسه فيجيء الرجل فيجلس اليه ثم يجيئ الرجل فيجلس اليه  
 ويجيئ الرجل فيجلس اليه كأنه أخدم . وروى عن الحسن أيضاً انه سئل عن  
 القائلة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في  
 المسجد ويقوم وأثر الحصا بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين  
 واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يلبس  
 وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل  
 لهم يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثني جدتي ان عثمان  
 كان لا يوقف أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يجده يقظان فيدعو  
 فيناولوه الوضوء وكان يصوم الدهر

### ﴿ حياته ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خلق جميل وأدب نفسي  
 يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه ولعل من جملة ما أطمع الناس في عثمان  
 شدة حياته وحيله كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من  
 الناس من اذا استحييت منه لم يستع منك وجرأه حياءك عليك . ومما جاء  
 من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساكر عن سالم أبي جميع المجعفي قال

ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال (اي الحسن) كان عثمان ليكون في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه لينقيض عليه الماء فيمنعه الحياء ان يرفع صلبه

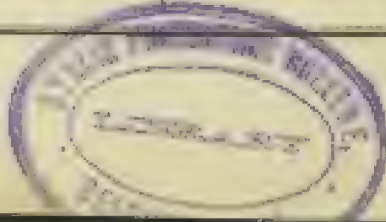
﴿ شففته على الرعية ﴾

نقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي الى قوم كانوا على امر فبيح نخرج اليهم فوجدهم تفرقوا وراى امراً قبيحاً فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقبة

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداءً بالنبي عليه الصلاة والسلام وسنفرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش العسرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في اعطيات الناس ورزق الماليك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا مما أنكر عليه ونقم منه لاجله وكان حبه لاكم تائماً لمذهبه في البذل والتوسع في المعيشة والتنعم بالرزق ولم يكن ميالاً للتقشف وشظف العيش لذلك فكما كان يحب ان يوسع على نفسه يحب ان يوسع على أهله وعشيرته وليس في هذا ما يقدح في عفته او دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم وبيع التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتقشف التي أخذ بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لكل مسلم وانما هي توزع وآتباع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محموده في نفسه والخلفاء





وليسست بواجبة بل الواجب هو القصد وعدم السرف والعفة عن الفضول  
وقد كان عثمان (رض) غفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة  
لا مع الشرف وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تعداه  
الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرج به ابن  
عساكر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة المخزومي قال انطلقت وأنا غلام  
في الظهيرة ومعي طير أرسله من المسجد والمسجد بيننا فاذا شيخ جميل حسن  
الوجه نائم تحت رأسه لبنة او بمض لبنة فقامت انظر اليه اتعجب من جماله  
فتفتح عيني فقال من انت يا غلام . فاخبرته فتنادى غلاماً قريباً منه فقال لي  
اذعه فدعوتنه فامر به بشي وقال اقعد . قال فذهب الغلام فجاء بحلة وجاء  
بألف درهم فزرع ثوبي والبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجعت  
الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري الا أنه رجل  
في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك امير المؤمنين عثمان

وروى ابن عساكر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق  
القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان  
قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في  
شئين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص)  
ثم جاد بروحه على أقاربه . قال الله درك : وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله  
خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهبأ مالك فاقبضه قال هو لك معونة على  
مروءتك ( وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال )

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والقنوت كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد

الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أَمْ مَنْ هُوَ قَائِلُ أَنَا  
الْمَلِئُكَ) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساكر) وأخرج عن إسرائيل  
ابن موسى قال سمعت الحسن يقول : قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو  
أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا أني أكره أن يأتي علي يوم لا  
انظر في المصحف . وروى ابن عساكر من طرق كثيرة أن عثمان كثيراً  
ما رؤي في المقام يصلي من أول الليل إلى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل  
رجل يسأل عن أفاضل أصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل أحداً إلا  
ودله على سعد بن مالك (أي ابن أبي وقاص) فجلس إماماً لا يسأله عن  
شيء حتى استأنس به فذكر الحديث . قال أخبرني عن عثمان : قال كنا إذ  
نحن مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا  
نفقة في سبيل الله اهـ

### ﴿ باب كتبه وخطبه ﴾

• كتبه •

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء إلى عماله وولاته والمامة  
بوصيهم فيما بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد أورد هذه الكتب الطبري  
في تاريخه وهذه صورتها

### ﴿ كتابه إلى عماله ﴾

أما بعد فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ، ولم يتقدم اليهم أن يكونوا  
جبابرة ، وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاة ، ولم يخلقوا جبابرة ، وليوشكن



اتمسك ان يصيروا حياة ، ولا يكونوا رعاة ، فاذا عادوا كذلك انقطع الحياء ،  
والامانة والوفاء ، ألا وان أعدل السيرة ان تنظروا في امور المسلمين فتعطوهم  
الذي لهم . وتأخذوا بما عليهم . ثم تنأوا بالذمة ( اي اهل الذمة ) فتعطوهم  
الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم . ثم المدو الذي تتأبون فاستفتحوا عليهم  
بالوفاء اه

فانظر كيف يحرص الخلفاء الراشدون في كتبهم وخطبهم على حسن  
معاملة اهل الذمة والوفاء للمدو المحارب وقد رأيت من هذا شيئا كثيراً في  
سيرة عمر ( رض ) وليت شعري هل المسلمين ان يقتلوا . وللمسيحيين اهل  
الذمة والاجانب منهم ان يعدلوا .

٢

﴿ كتابه الى امرء الاجناد في الثغور ﴾

اما بعد فانكم حماة المسلمين وذادتهم ( ١ ) وقد وضع لكم عمر ما لم يقب  
عنا بل كان عن ملائمتنا . ولا يهتني عن احد منكم تغير ولا تبديل فيغير  
الله ما بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فاني أنظر فيما أرمى  
الله النظر فيه والقيام عليه :

٣

﴿ كتابه الى عمال الخراج ﴾

اما بعد فان الله خلق الخلق بالحق . فلا يقبل الا الحق . خذوا الحق  
وأعطوا الحق . والامانة الامانة قوموا عليها . ولا تكونوا اول من يسلبها  
فتكونوا شركاء من بعدكم الى ما اكتسبتم . والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم .

ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم :

٤

﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالافتداء والاتباع فلا تفتنكم الدنيا عن امركم فان امر هذه الدنيا صائر الى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم ( ١ ) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله ( ص ) قال الكفر في المحبة فاذا استعجم عليهم امر تكلفوا وابتدعوا :

٥

﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اما بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وامر الله اقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والجملة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بالسر فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي آلف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله فلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر

٦

﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله آلف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه ( لو اتفقت مافي الارض جميعاً ما آلفت بين قلوبهم ) وهو مفرقها على معصيته . ولا يعملوا على احد بحدة قبل استجابته فان الله تعالى قال ( لست عليهم بمسيطر



الآ من تولى وكفر) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه  
وأعطيناه حتى يقطع حجته وعذره ان شاء الله : ابن عساكر :

# V

﴿ وكتب ايام الفتنة الى المسلمين يعلمهم حاله وما صبر عليه ﴾  
( بسم الله الرحمن الرحيم ) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم : اما بعد  
فاني اذكركم الله الذي انعم عليكم . وعلكم الاسلام . وهذاكم من الضلالة  
وانقذكم من الكفر . واراكم من البيئات . ونصركم على الاعداء . ووسع  
عليكم من الرزق . واسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول ( وان تعدوا  
نعمه الله لا تحصوها ان الانسان لظالم لظلوم ) كفاراً ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا  
اتقوا الله حق تقاته . . . الى . . . يهتدون ) ولتكن منكم أمة يذعنون الى  
الخير . . . الى . . . المفلحون ) ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا . . . الى عظيم  
وقال ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه . . . الى . . . سمعنا  
وأطعنا ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ . . . الى . . . حكيم )  
وقال ( ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً . . . الى . . . أليم ) وقال  
( واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فلوالئك  
هم المفلحون ) وقال ( وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم . . . الى . . . يفعلون ) ولو  
شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم . . . الى . . . تختلفون )  
ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم . . . الى . . . أليم ) ولا تشتروا بعهد الله الى  
تعلمون ) ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولينذرين الذين صبروا أجرهم  
باحسن ما كانوا يعملون ) وقال ( ولا تشتروا بآيات الله : الآية ) وقال  
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم الى تأويلاً ) وقال وعد

الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض .. الى ..  
 الفاسقين ) ان الذين يبايعونك .. الى .. عظيماً ) ابن عساكر :

٨

﴿ وكتب مثله ايضاً ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) : اما بعد : فان الله قد رضي لكم السمع والطاعة وكره لكم المعصية والفرقة والاختلاف وقد انباكم فعل الذين من قبلكم وتقدم اليكم فيه لتكون له الحجة عليكم ان عصيتهم . فاقبلوا نصيحة الله واحذروا عقابه فانكم ان تجدوا أمة هلكت الا من بعد ان تختلف ولا يكون لها امام يجمعها . ومتى ما تفعلوا ذلك تفرقوا دينكم وتكونوا شيعاً قال تعالى ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً .. الى .. يفعلون ) واني اوصيكم بما اوصاكم الله به واحذركم عذابه وان القرآن نزل لنعبر به وننتهي اليه ( اولاً ترون الى شبيب قال لقومه يا قومي لا يجر منكم شقائي الى .. بعيد ) ويا قومي استغفروا ربكم .. الى .. ودود ) ابن عساكر :

٩

﴿ وكتب كتاباً آخر مثله ايضاً ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) اما بعد فان اقواماً ممن كان يقول في هذا الحديث اظهروا للناس انما يدعون الى كتاب الله والحق ولا يريدون الدنيا ولا منازعة فيها فلما عرض عليهم الحق اذا الناس في ذلك شتى منهم آخذ بالحق ونازع عنه حين يعطاه . ومنهم تارك للحق رغبة في الأمر يريدون ان يبتزوه بغير الحق . وقد طال عمري وراث ( ايضاً ) عليهم أمليهم في الامرة واستعملوا القدر . واني جمعهم والمهاجرين والانصار فنشدتهم فادوا الذي



علموا فكان أول ما شهدوا به ان يقتل من دعا الى نفسه او الى أحد :  
 وفسر لهم ما اعتدوا به عليه ( اي الطعانون ) وما أجابهم فيه الخ . .  
 ابن عساكر (١)

## ١٠

وكتب كتاباً أيام الحصار بعثه مع نافع بن طريف الى اهل مكة  
 ومن حضر موسم الحج هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من  
 حضر الحج من المسلمين : أما بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا  
 محصورٌ أشرب من شر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان  
 تنفذ ذخيري فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أذعي الى توبة أقبها . ولا  
 تسمع مني حجة أقولها فأبشده الله رجلاً من المسلمين بأنه كتابي الا قديم  
 علي فأخذ الحق في ومنعني من الظلم والباطل ( عن الامامة والسياسة )

## ١١

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستفيشهم بها كتابه  
 الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته  
 أما بعد : فاني في قوم طال فيهم منامي واستعجلوا القدر في وقد

(١) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساكر متفرعين وأوردهم  
 الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قليل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه  
 عثمان من قول الطعانون فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة لآراءه اذا اوردها من  
 سيرة عثمان واخبار الفتنة ما هو بمناه فمن اراد الكتاب برأيه فليراجعه في الجليل  
 السادس من تاريخ الطبري

- + خيروني بين ان يحملوني على شارب (١) من الابل الدحيل (٢) وبين  
 + ان ازرع لهم رداء الله الذي كساني . وبين ان اقيدهم ممن قتل . ومن  
 + كان على سلطان يخطي ويصيب . فياغوثاه ثم ياغوثاه . ولا امير عليكم  
 + دوني . فالهجل الهجل يا معاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك (الامامة ..)

## ١٢

( ومثله ما كتبه لاهل الامصار )

( لما بعد ) فان الله بعث محمداً ( ص ) بالحق بشيراً ونذيراً . وبأن  
 عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلف فينا كتابه فيه  
 حلاله وحرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها على ما أحب العباد  
 وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر . ثم دخلت في الشورى في غير  
 علم ولا مسألة عن ملاة من الأمة . ثم اجتمع اهل الشورى عن ملاة  
 منهم ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعملت فيهم بما يعرفون  
 ولا ينكرون . تابعاً غير مستتب متبعاً غير مبتدع . مقتد غير متكلف  
 فلما انتهت الامور . وانتكث الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير  
 احترام ولا رة فيما مضى الا امضاء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره  
 بغير حجة ولا عذر . فعاينوا على اشياء عن ملاة من اهل المدينة لا يصلح  
 غيرها . فصبرت لهم نفسي وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع .  
 فازدادوا على الله جرأة حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وحرمه وارضى الهجرة . وثابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب  
 أيام الأحزاب . أو من غزانا بأحد الى ما يظهرون . فن قدر على العاق

(١) الشارب الناقة المسنة (٢) الدحيل هكذا بالاصل ولم يجد لها معنى فالهجر



بنا فليحقق اه ( عن التمهيد والبيان )

خطبه

( أول خطبة له )

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان ( رض ) ذكر الخلاف في أول خطبة لعثمان وإن من المؤرخين من يقول أنه أرتج عليه ومنهم من يقول أنه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع أهل الشورى عثمان خرج وهو أشدهم كآبة فأتى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال  
انكم في دار فُلعة (١) وفي بقية أعمار قبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فاقدم أيتيم ، صبّحتُم أو مسيتُم ، إلا وإن الدنيا طويت على الغرور فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى . ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا ينفل عنكم . أين أبناء الدنيا وأخوانها الذين أناروها (٢) وعمروها ومسّواها طويلاً . ألم تظنهم (٣) أرموا بالدنيا حيث رمى الله بها . وأطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل ( واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . إلى قوله . . أملاً )

٢

وفي رواية أخرى للطبري أن أول خطبة خطبها عثمان هي هذه  
أما بعد فاني قد خملت وقد قبلت ألا واني مشيع ولست بمبتدع . ألا وإن لكم علي بعد كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

( ١ ) أي عارية ( ٢ ) عمروها بالزراعة ( ٣ ) لفظ الشيء من فاء : رماء :

اتباع من كان قبلي فيما اجتمعتم عليه وسنتم : ومن سنة أهل الخير فيما لم  
تسبوا عن ملا : والكف عنكم إلا فيما استوجبتم . ألا وإن الدنيا خضرة قد  
شبهت إلى الناس ومال إليها كثير منهم فلا تركنوا إلى الدنيا ولا تشقوا بها  
فإنها ليست بثقة . واعلموا أنها غير تاركة إلا من تركها : اهـ

## ٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه  
أيها الناس اتقوا الله فإن تقوى الله غنم وإن أكس الناس من دان  
نفسه (١) وعمل لما بعد الموت . واكتسب من نور الله نوراً أظلمة القبور  
وليشع عبداً أن يحشره الله أغنى وقد كان بصيراً . وقد يكفي الحكيم جوامع  
الكلام . والأصم ينادي من مكان بعيد . واعلموا أن من كان الله معه لم يخف  
شيئاً . ومن كان الله عليه فن يرجو بعده . اهـ عن ابن عساكر

## ٤

﴿ وخطب مرة فقال ﴾

إن الناس يبلغني عنهم هنات وهنات (٢) وإني والله لا أكون أول  
من فتح بابها . ولا أدار رحاها إلا وإني زام نفسي بزمام وملحها بلجام فاقودها  
بزمامها وأكعبها «امنمها» بلجامها ومناولكم طرف الحبل فمن اتبعني حملته  
على الأمر الذي يعرف ومن لم يتبعني ففي الله خلف منه ، وعزاه عنه ، ألا  
وإن لكل نفس يوم القيامة سائقاً وشاهداً . سائق يسوقها على أمر الله  
وشاهد يشهد عليها بعملها . فمن كان يريد الله بشي فليبشر ، ومن كان أنما

( ١ ) أي العاقب من قهر نفسه بمنمها عن الشهوات استعداداً لما بعد الموت

( ٢ ) أي يبلغني عنهم أمور شرور وفساد كما في لسان العرب



يريد الدنيا فقد خسر اه ( ابن عساكر )

٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

أيها الناس ان عمر بن الخطاب صير الامر شورى في ستة توفي  
رسول الله ( ص ) وهو عنهم راض فاختاروني وأجمعوا علي ولم ألوا عن  
العمل بالحق وما توفيق الآ بالله وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولايني  
عليكم ولعل بعضكم ان يقول ليس كأبي بكر وعمر . أجل أجل لست  
كهما والاشياء اشباه قريبة بعضها من بعض وقد زعمتم انكم تخلعونني فلا  
دون ان تعرفوني ( ١ ) بأمر لا يحل لي الا خلعي من عني . وأما العتي فلکم  
ونعمت العتي اه ( مفتاح الافكار )

٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

أما بعد ان الله عز وجل انما أعطاكم الدنيا لتطابوا بها الآخرة ولم  
يعطكموها لتركنوا اليها . ان الدنيا فني والآخرة بقي . فلا تبطرنكم الفانية  
ولا تشغلنكم عن الباقية فأثروا ما بقي على ما يفي . فان الدنيا منقطعة وان  
المصير الى الله اتقوا الله جل وعز فان تقواه الجنة ( ٢ ) من بأسه . ووسيلة عنده  
واحدروا من الله العزيز . والزموا جماعتكم لا تصيروا اجزائاً ( واذكروا نعمة  
الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً اه ( رواها  
الطبري وابن عساكر )

( ١ ) عمره لظنه يشتر بريد انهم لا سبيل لهم الى خلافة الا بسبب صحيح

يسنوجب الخلع ويحل له ترك الخلافة ( ٢ ) الجنة النرس والوقاية

## باب

اخبار الفتنة ومقتل عثمان

{ مبادي الفتنة }

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عثمان { رض } قضى الشطر الأكبر من خلافته وهو أحب إلى الناس من عمر { رض } لشدة ورأفة عثمان ولينه وإقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء أيديهم من المغنم لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأثروهم على غيرهم من قريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من أجل ذلك القلوب ونظرت إليه قريش بغير عين الرضا ونهض لما فشت الحساب أهل الامصار وتخال ذلك أمور خفية وجلية أدخلت الناس في غمار فتنة عمياء كانت نتيجةها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والآثرة على الملك إلى اليوم

أخرج ابن عساکر عن الحسن انه قال ادركت عثمان على ما تقدموا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا وقتسون فيه خيراً فيقال لهم يا معشر المسلمين اغدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على الثمن والعسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والعدو مني وذات البين حسن والخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . ألقته ونصحتة ومودته . قد عهد اليهم انها ستكون آثرة فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله ص . لأسيدي بن حضير : ستلقون بمدي آثرة . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسن لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا بأمر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق



واخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوالله ما ردوا ولا سلوا والاخرى  
كان السيف مغمداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان  
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوالله ما زال مسلوا الى  
يوم القيامة اهـ

اما مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع فيه  
الناس واثمان على نفسه بافعاله وباسديله بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة  
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولده الحكم بن أبي  
العاص فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان  
في داره فكان ذلك أول ومن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب يوماً  
وبيده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه  
الغفاري من يده وكسرها على ركبته . فلما تكاثرت أحداثه وتكاثر طمع الناس  
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك  
وبأن يقدموا لخلع عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان أول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر  
ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزاها مع عبد الله بن سعد بن  
أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عيبه وما خالف به أبا بكر  
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله ونزل القرآن  
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاهما مثل عبد الله بن سعد  
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فعزلها عن  
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ  
ابن أبي حذيفة يقصد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردتها الطبري وغيره من المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وإنما هو يستخرج من ثنايا الاخبار ان بذار الفتنة بذرت في أنحاء المملكة وعواصمها الكبرى كمصر والبصرة والكوفة بدعوة سرية قام بها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء (وكان يهودياً من حمير واسلم على عهد عثمان) بإيماز جمعية سرية (١) تريد بهذا أحد أمرين اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي قام بها ابن سبأ مشتركة بين الأمرين : الوصاية والرجعة : ومن مقتضى الاولى وجوب الخلافة لعلي دون غيره والثوب على عثمان لنزع الخلافة منه ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في البصرة على حكيم بن جبلة العبدى واجتمع اليه نفر فأخذ يفرهم بالدعوة التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة فخرج فأتى الكوفة فأخرج منها أيضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حمران وخالد بن ملحم واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

( ١ ) ان كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام وانها طامسا فلبت كيان الوجود السياسي وقامت بها دول ترجته الى سيرة علي بن ابي طالب عند الكلام على الخوارج والشيعة ليري القاري ماذا كانت تفعل الجمعيات وكيف كان حال المسلمين ومكانهم من الحياة العالية ايام شبابهم وكيف صاروا الآن الى اربذل العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة



ويكذب ان محمدًا يرجع : فوضع لهم الرجمة (١) فقبلت منه . ثم قال لهم  
بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعلي وصي محمد فمن أظلم ممن لم ينجز  
وصية رسول الله ووثب على وصيه . وان عثمان أخذها بغير حق فانهمضوا  
في هذا الامر وابدأوا بالطعن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر تستميلوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من استفسد في الامصار  
وكاتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد  
وانت ترى ان الدعوة في قسمها الاول اي القول بالوصاية سياسية وفي  
قسمها الثاني اي القول بالرجمة دينية فصدرها اما ان يكون من جماعة سرية  
من غير اهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتفريق  
كلماتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من  
استفحال الصيغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : هذا ان كان الجماعة من فريش  
وان كانوا من غيرهم فانما يريدون التذرع بالسباب الرياسة بتقربهم من علي او غيره  
وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه اقرب الى التسلط على  
الاذهان بين قوم لم يخاطب عقولهم شيء بعد من امور السياسة والاجتماع .  
ولا يظن القاري ان قيام الدعوة باسم علي رضي الله عنه تستلزم انه الداعي  
لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براعة القائمين بهذا الغرض بتوجيه الافكار  
الى علي لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

( ١ ) الظاهر ان الرجمة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في علي لانتشار هذا الاعتقاد  
عند فريق من الشيعة يومئذ في علي وبنيه وقد نقل ابن حزم في الملل والنحل ان  
ابن سبأ قال لما قتل علي ( رضي ) لو اتهمونا بدماعه ألف مرة ما صدقنا موته ولا  
يموت حتى نلأ الارض عدلاً كما دأبت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الامر الكتب التي جاءت باسمه الى اهل العراق  
وباسم غيره ايضاً وظهر انها مفتعلة لم يكن لعلي بها علم كما ستري بعد وانما هي  
مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة  
قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور  
الاجتهادية انحرافاً مهدياً سبيل الطعن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار  
الصحاب لما يقال فيه. ولما هالهم اجماع اهل الامصار على الشكوى منه والطعن  
عليه خذلوه على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطاول بذلك تأثره القوم فلم  
يفعل حتى قتل وهم لا يعتزلونه منصب الخلافة منتظرون ولقتله كارهون  
هذا وقد عقب انتشار الطعن على عثمان من ابن ابي حذيفة وابن  
السوداء ومن على شاكلتهم في مصر قيام حمران بن ابان في البصرة لافساد  
القلوب على عثمان لانه كان حاقداً عليه اذ ضربه على زواجه بامرأة في المدة.  
واجترأ اهل الكوفة على التظاهر بالمعصية وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة  
وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضى الله عنه الكوفة جعل  
غاشيته من وجوه الكوفة واهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن  
كعب الارحبي وعلقمة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب  
ابن زهير الغامدي وعروة بن الجعد وصعصعة بن صوحان وابن الكواء  
وصليحة بن خويلد في اشبهاء لهم وكانوا يفيضون في ايام الوقائع وفي انساب  
الناس واخبارهم وربما ينتهون الى الملاحاة والمشاغبة والضرب فاذا عزلهم  
حجاب سعيد نهروهم وضربوهم: وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما  
هذا السواد ( يريد سواد الكوفة اي اراضيها ) بستان قريش: فقال له  
الاشتر: السواد الذي افاء الله علينا باسيافنا نزعهم انه بستان لك ولقومك:



وخاض القوم في ذلك فأغلظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته  
فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . ففتح سعيد بعدها السمر عنه فاجتمعوا  
في مجالسهم يطلبون سميذاً وعثمان والسفهاء يغشونهم . فكتب سعيد وأهل  
الكوفة الى عثمان في اخراجهم . فكتب ان يطبقهم بمعاوية وكتب الى معاوية :  
ان نقرأ خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آتست منهم رشداً فاقبل وان  
أعيوك فاردهم علي :

فأنزلهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا  
عنده يحضرون ما يدره فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان  
( انحرار ) والسنة وقد ادركتم بالاسلام شرقاً وغلبتم الأمم وحويت موارثهم .  
وقد بلغني انكم تقيم قريشاً ولو لم تكن قريش كنتم أذلة . ان اتتكم  
لكم حنة ( وقاية ) فلا تفرقوا عن جنكم . وان اتتكم يصبرون لكم على  
الجور ويحتلون عنكم المؤنة والله لئن أو ليتلينكم الله بمن يسومكم  
السوء ولا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية  
في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صمصة : امأ ما ذكرت  
من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنها في الجاهلية . وامأ  
ما ذكرت من الجنة فان الجنة اذا اخترقت خاض الينا

فقال معاوية عرفتمكم الآن وعلمت ان الذي أغراكم على هذا قلة  
العمول . وانت خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام  
وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموا أمركم . أفقهوا عني ولا أظنكم  
تفقهون . ان قريشاً لم تمز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن  
بأكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً ، وأعظمهم اسباباً ،

وأكملهم مروءة ولم يمتنعوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله  
فبواهم حرماً آمناً يخطف الناس من حولهم . هل تعرفون عربياً أو عجمياً  
أو أسوداً أو أحمر إلا وقد أصابه الدهر في بلده وحرمة الأما كان من  
قريش فانهم لم يرؤهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خذله الأسفل  
حتى أراد الله أن يستنقذ من أكرم وأبع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد  
الآخرة فارضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً  
ثم بنى هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذلك إلا عليهم  
فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم أفتراء لا يحوطهم وهم على  
دينه : أفيت لك ولاصحابك . أما أنت يا مصعبه فان قريشك شر القري  
أنتها بيتاً وأعقبها وادياً وأعرفها بالشر والأما جيراناً لم يسكنها شريف قط  
ولا وضع إلا سب بها ثم كانوا الأم العرب القبا وأصاراً نزاع الأمم  
وانتم جيران الخط وفيلة فارس حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه  
وسلم فأتت شر قومك حتى إذا برزك الإسلام وخطبك بالناس أقبلت  
بنى دين الله عوجاً وتنزع الى الفلاة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضعهم ولن  
يمنعهم من تأدية ما عليهم أن الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالشر  
فاغرى بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالشر امراً ابداً إلا فتح الله  
عليكم شرراً منه وأخرى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان  
بعد ذلك أتاهم فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم  
أحد ابداً ولا يضره ولا أنتم رجال منعمة ولا مضرة فان أردتم التجارة  
فالزموا جماعتكم ولا يبطركم الانعام فان البطار لا يعتري الخيار . اذهبوا  
حيث شئتم فسا كنب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان



انه قدم علي اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشي ولا يتكلمون بحجة انما همم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ومخزيهم وليسو بالدين يتكون احداً الا مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسو لأكثر من شغب ونكير :

فقبل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وهو بحمص فدعاهم ووبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنهم فكتب سعيد بشكوكهم فأمره عثمان باشخاصهم الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بحمص وكان على حمص فقال لهم يا آله ( حرب ) الشيطان لا مرحبا بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محسوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤدبكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا سعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أقننا أقالك الله . حتى قال تاب الله عليكم ومسرّح الاشر الى عثمان ثانياً : فقال له عثمان أهلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال ذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدائني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جرى بين القوم وبين معاوية وانهم تناولوا عليه ومسك أحدهم بلحيته وناقشوه في سيرته فالان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه فغضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمره باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حياً بالاختصار واكتفاء بما تقدم من خبرهم معه

﴿ كلمة في هؤلاء النافقين على عثمان ﴾

( وفي أهمية تاريخ الصحابة )

ان من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وألبي الاستعباد ،  
يجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه  
عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا ينالهم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ  
اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة  
الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الا القتل او فضاء الحياة في أعماق السجون  
ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومته يومئذ لا يضاهيه شأن الأمم  
الأخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعتادوا بأصل الفطرة على حرية الفكر  
والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية  
لهديها وارقتها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط  
ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر وفي  
هذا كله ما يجيز لهم الانتقاد على الامراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته  
فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود  
الشرعية كالقذف وكل ما عس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية  
عقوبة من عقوبات التعزير لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار  
الاسلامية يظهرون الطعن على عثمان وعماله باسم الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر وليس من يجزأ على معاقبتهم او الضرب على أيديهم من العمال لانه  
حق من الحقوق التي خولها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم التكثير الا  
بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قتل عثمان رحمه الله ورضي عنه  
وهذا عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية



من إطلاق السنة الانتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحقير وكثيراً ما يلحسون الوزراء إلى اعتزال مناصبهم إذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع أمراءهم كما رأيت وترى العبرة في عثمان رضي الله عنه وعمله ونهوض الأمة لمواخذته على أمور هي ولا نكران للحق أقل مما يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد أفضى الأمر إلى طرد عماله من الأمصار ثم اجلاب الناس عليه بالجيل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهري أخوانه من المهاجرين والأنصار . فليت شمري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها أسلافهم وأهلوا أمور شريعتهم التي عمل بها مؤسسوا دولتهم فاستخذوا بعد ذلك الأمراء ، واستسلموا للقضاء ، حتى صاروا أسراء الاستبداد وتعبد لهم الملوك في كل الأنحاء ، وسامتهم الدول الحاكمة عليهم من إسلامية ومسيحية وضروب الخسف . وأذاقهم أنواع الامتهان . وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأتي المضيعة وتغضب للحق فتري الموت والحياة سيان في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها

لا جرم أن الأمة الإسلامية قد أنسيت ذلك لأميرين ( الأول ) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الأصول الثابتة منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء ( والثاني ) تحريم العلماء بإيثار الأمراء الخوض ( ١ )

( ١ ) أريد بالخوض هنا معناه التقوي وهو من قولهم خاض الماء أي تغافل فيه فإذا كان مراد القائلين بحرمة الخوض في أخبار الصحابة هذا التغافل فلا نسام لهم بحرمة وإذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا ننكره عليهم بل هو مما نقوله ونسلم به وأنا أريد بالخوض هنا المعنى الأول فليقتبه له

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة . كلها غير .  
كلها حرية . وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام ، والفتن  
الجسام ، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في  
تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه  
خدام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها  
ديناً أو أدباً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقل من احترامهم وهذا  
باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الا باعاز الامراء  
الجبارين ، والزعامة المستبدين . لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها  
تدل على حياة منبثة في صدور القوم ، ومقاصد عالية تلي شأن اولئك الرجال ،  
ووالله ليس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في  
تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمى كلها الى  
غرض الحرية وتحصيل الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة . ودولة  
جديدة التكوين . اما ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب . وفريقاً بنى .  
وفريقاً بني عليه . فهذا الحكم انما هو تابع للمقاصد والمقاصد كانت كلها  
متجهة الى تحصيل الحق والرغائب العالية فمن العبث ان يحكم بخطأ فريق  
مادام يعتقد انه على صواب . ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاننا مع اعتقادنا  
ان عثمان رضي الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع  
علمنا انه لم يأت من حب النفس او الآثرة بجزء مما يأتيه حتى أشهر من أشهر  
بالعدل من الخلفاء الامويين او العباسيين او غيرهم فان اولئك الثأرين على  
عماله الناقبين منه مهما كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون  
اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بمصالح المسلمين



ومنافع الأمة كما تمودوا ذلك من الخليفين السابقين وإن كانت سيرتهما في  
 الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداها لهذا لم يستطع أن يعد اليهم  
 المال يد سوء فهم إذا أخذوا فأنما يؤخذون من جهة أنهم كانوا يطلبون  
 من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة إليه وإنهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لحو  
 الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه، ما دام ذلك الغلو لغرض آخر  
 يرمون إليه،

وأما قتله فأنهم أخزاهم الله ليسوا بمؤخذين فقط بل هم ملعونون على  
 لسان كبار الصحابة كخليفة بن ايمان واضربه وهم مؤلون عن عملهم دون غيرهم  
 وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير إليه بعد أن شاء الله  
 إذا تقرر هذا فاعلم أن أخبار الصحابة إنما حرم بعضهم الخوض فيها  
 لأنها أخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالمرزة وهم بالضرورة قدوة  
 الأمة والمنادون منذ نشأت الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف  
 الناس على أخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يحيي في القلوب روح الحرية  
 ويبعث على استظهار عامة الناس للحجة التي يصادمون بها آلات الاستبداد  
 من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة إلى الملك العضوض وأمعنوا في  
 التمسك من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في أخبار الصحابة  
 أرادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فأوعزوا إلى الوضاع والقصاصين  
 بوضع أخبار المغازي وقصة عنزة وأشباهاها في أعصر مختلفة لا تعلم بالتحقيق  
 إلا إذا صح نسبة أكثر تلك الكتب إلى الواقدي والأصمعي فإنها تكون في  
 عصر العباسيين وذلك ليتلئ بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبعث في  
 النفوس روح الجرأة على قول الحق والنسبة بسلف الأمة ورجالها ورافعي

دعامة دولتها في مناهضة ارباب العتو والجبروت ومحبي الاستبداد وآلهة  
الملك : هذا ما آراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب  
﴿ ما أنكره الناس عليه ﴾

( واعتذاره عن بعض ما أنكر عليه )

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتيبة في الامامة والسياسة وابن أبي  
الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت  
على عهد عثمان رضي الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد  
بعضهم على بعض ونقل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هنا  
ما نقلوه ليضعه القراء موضع المحاكمة والبحث

- ١ فيها اتهمه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله
- ٢ صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر . ومنها زيادة النداء الثالث
- ٣ على الزوداء يوم الجمعة . ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربدة .
- ٤ ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر اريس . ومنها افشاؤه العمل والولايات
- ٥ في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عتبة وشربه الخمر .
- ٦ ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحمليهم على رقاب
- ٧ الناس واستشاره برأيه ورأيهم وتركه المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا
- ٨ يستعملهم وانه أعطى مروان خمس غزوة افرقيا ووصل عبد الله بن خالد
- ٩ ابن أسيد بأربعمائة ألف درهم واقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة
- ١٠ كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان
- ١١ ابن حرب مائتي ألف درهم وأنسكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة
- ١٢ ألف من بيت المال . وحمل الحمي ( المراعي ) حول المدينة الآ عن بني أمية



وردَّ الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله إلى المدينة وأعطاه مائة ألف  
درهم . ومنها مجاوزته الخيزران إلى السوط وأنه أول من ضرب بالسياط  
ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً  
لثلاثة وداراً لعاشة وغيرهما من أهله وبناته . ومنها ضربه عبد الله بن مسعود  
حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الأحداث التي تقمها الناس على عثمان وأخذوه عليها وقد  
أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على أن ما صح منها  
وإن كانت أحداثاً إلا أنها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضي  
الله عنه أعذار اعتذر بها عن بعض ما عزي إليه ونقمه القوم منه فمنها ما رواه  
الطبري في أخبار سنة ( ٣٩ هـ ) أن عثمان صلى بمنى أربعاً ( أي صلاة المقيم )  
فأتى أت عبد الرحمن بن عوف فقال : هل لك في أخيك قد صلى بالناس  
أربعاً . فصلّى عبد الرحمن بأصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال  
له : ألم تصلّ في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟  
قال بلى . قال أفلم تصلّ مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم  
تصلّ صدراً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاستمع مني يا أبا محمد أني أخبرتك  
أن بعض من حج من أهل اليمن وجفأة الناس قد قالوا في عامنا الماضي إن  
الصلاة للمقيم ركعتان هذا إمامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة أهلاً  
فرايت أن أصلي أربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها  
زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه  
عذر أما قولك اتخذت أهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها إذا شئت وتقدم بها  
إذا شئت إنما تسكن بسكنائك . وأما قولك ولي مال بالطائف فإن بينك

وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف وأما قولك  
برجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين  
وهو مقيم فقد كان رسول الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ  
الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر فضرب الاسلام بهجرانه  
فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأيي وأنت

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذياب  
قال . صلى عثمان بأهل منى أربع ركعات فلما انصرف ( أي بوجهه ) اليهم  
قال اني صليت بكم أربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا  
أتى أهل المسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم أربعاً واني تأملت  
بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم أربعاً

فاذا صححت هذه الرواية فاعتذار عثمان لعبد الرحمن اعتذار صحيح  
لا سيما وانه صلى لدفع شبهة جفأة الاعراب في اعتباره مقيماً لزوجته في مكة  
فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جعل الصلاة  
لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره  
عن الحمي الذي حماد عن ابي سعيد مولى ابي اسيد الانصاري قال : سمع  
عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم قدامهموا به أقبلوا  
نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادع بالمصحف فافتح  
السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه  
الآية ( قل أرايتكم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً . قل  
الله اذن لكم أم على الله تفتنون ) قالوا له قف أرايت ما حثيت من الحمي



الله اذن لك أم على الله تقري: فقال امضه نزلت في كذا وكذا فامأ الحمي  
فان عمر حمي الحمي قبلي لا بل الصدقة فلما وليت زادت ابل الصدقة  
فزدت في الحمي كما زادت ابل الصدقة : وزاد عليه في بعض الروايات : اني  
قد وليت واني لا أكثر العرب بغيراً وشاة ثالي اليوم شاة ولا بغير غير  
بغيرين لحمي

وهذا الخبر يدل على انه حمي من المراعي حول المدينة زيادة عما كان  
حماد عمر فعدوها مخالفة لعمر ونقصوها منه  
وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما تقوم به من عثمان في تقريبه  
أهله منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلة التي أمر الله بها وقال ان  
أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسمته في أهلي :  
ومع هذا فلما استعرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لمروان  
وخالد بن أسيد فاستعاده منهما وورده لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساكر في اعتذار عثمان عما أنكره  
عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاشياء المتقدمة بمعنى ما تقدم : وقالوا اني  
رددت الحكم والحكم مكي سيرة رسول الله الى الطائف ثم رده : وقالوا  
استعملت الاحداث ولم استعمل الأجمع محتمل مرضي ( يريد به عبد الله  
ابن عامر ) وهؤلاء أهل عمله ( اي أهل البصرة وكانوا حضورا )  
فسلوا عنه وقد وثى من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول  
الله ( ص ) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت  
ابن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نفقته خمس ما افاء الله عليه من  
الخمس فكان مائة الف قد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند أنهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر ما هو بعينه

هذه اعذار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما تقوموه عليه ولم تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين عنه اذ كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر وعمر وان يحذو حذوها في التعفف والتعشف والسير على طريق النبوة الذي لا يستطيع لكل الناس وقد جاهر له بذلك أم سلمة إحدى أمهات المؤمنين ونصحه بتوخي السبيل التي توخاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي يا أمنا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء النفر رباع غرة ( ١ ) تطأطأت لهم تطأطؤ الماء الدلاء ( ٢ ) وتلدت ( ٣ ) لهم تلد المضطر . فلوانهم الحق اخوانا ، وأراهموني الباطل شيطانا ، أجزأت المرسون ( ٤ ) منهم رسته وأبقت الراية مسقاه . فانفروا علي فرقا ثلاثا فصامت صمته أتقذ من صول غيره : وساع اعطاني شاهدة ومنعني غائبة : ومرخص له في مدة ريت ( ٥ ) على قلبه . فانا منهم بين السن لداد ( ٦ ) وقلوب شداد ، وسيوف حداد ، عذيري الله ألا ينهي منهم حليم سقيها . ولا عالم جاهلا . والله حسبي وحسبهم يوم لا ينطقون ، ولا يؤذن لهم فيعتذرون

في ظهور الفتنة

لما قشت الاذاعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

- ( ١ ) سفلة ( ٢ ) اي الذي يتناول الماء من اعلى النثر ( ٣ ) تلفت يمينا وشمالا ( ٤ ) أمكنت المشدود منهم من زمامه يريد خليفته وأمهته برعى كيف شاء ( ٥ ) اي أوقفته قبل لا يستطيع الخروج منه ( ٦ ) اي شديدة الخصومة



وامثالأت القلوب بالسخط من عمال عثمان ، ومما يدسه دعاة الثورة في  
الاذهان ، وكثر الظمن والارجاف على الامراء . انتم سعيده بن العاص على  
الوفادة على عثمان سنة اربع وثلاثين وكان قبلها قد ولي على الاعمال امراء  
من قبيله فولى الاشعث بن قيس على آذربيجان وسعيد بن قيس على الري  
والنسير المجلي على همدان والسائب بن الافرع على اصبهان ومالك بن حبيب  
على ماه وحكيم بن سلامة على الموصل وجرير بن عبد الله على فرقيسيا  
وسلمان بن ربيعة على الباب وجعل على حلوان عتيبة بن النحاس وعلى الحرب  
القمقاع بن عمرو وخرجوا لاعماليهم وخرج هو واقداً على عثمان واستخلف  
عمرو بن حرث وخذت الكوفة من الرؤساء فاغتنم الطمأنون هذه الفرصة  
فاظهروا امرهم وخرج بهم يزيد بن قيس يريد خلع عثمان ومعه الذين كان  
ابن السوداء يكاتبهم فبادره القمقاع بن عمرو . فقال انما نستفي من سعيد  
ابن العاص فتركه وكتب يزيد الى الرهط الذين عند عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد بخص في القدوم فسادوا اليه وسبقهم الاشر ووقف على باب المسجد  
يوم الجمعة يقول : جئكم من عند عثمان وترك سعيداً يريد على نقصان  
نسائكم على مائة درهم « اي من العطاء » ورد أولى البلاء منكم الى القين  
ويزعم ان فيكم بستان قرش : فهاج الناس لهذا الخبر السكاذب والافك  
المفتري ونادى يزيد في الناس من شاء ان يلحق يزيد لرد سعيد فليفعل  
فخرجوا وفود الرأي يعزلونهم فلا يسمعون واقام اشراف الناس وعقلاءهم  
مع عمرو بن حرث ونزل يزيد واصحابه الجرعة لا اعتراض سعيد وردة . فلما  
وصل قالوا ارجع فلا حاجة لنا بك : قال انما كان يكفيكم ان تبعوا واحداً  
الي والى عثمان رجلاً . وقال مولى له ما كان ينبغي لسعيد ان يرجع فقتله

الاشعري فوجه سعيد الى عثمان فاخبره بنجر القوم وانهم يختارون ابا موسى  
الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

اما بعد فقد امرت عليكم من اخترتم واعفيتكم من سعيد ووالله  
لا اقرضكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحتكم بجهدي . فلا تدعوا  
شيئا احببوه لا يعصى الله فيه الا سألتموه . ولا شيئا كرهتموه لا يقضى  
الله فيه الا ما استعفيتكم منه . انزل فيه عند ما احببتكم حتى لا يكون لكم  
عند الله حجة ولنصبرن كما امرنا حتى تبلغوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطبهم ابو موسى الاشعري وامرهم بلزوم  
الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الامراء من قرقسيا وحلوان  
وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجموا من  
قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ناروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المكان  
وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثالثة رواها الطبري ونقلها غيره من  
المؤرخين ومؤداه ان اهل الكوفة اجتمع رأيهم ان يبعثوا الى عثمان ويعملوه  
فيما نقم منه فاتفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن  
عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان ناسا اجتمعوا ونظروا  
في اعمالك فوجدوك ركبت امورا مظاما فاتق الله وتب اليه : فقال عثمان  
الا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قاري ثم يحجى بكلامي في المحقرات  
( أي الصغار ) ووالله لا يدري ابن الله : فقال عامر بلى والله اني لادري  
ان الله لي بالمرصاد :

فارسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن ابي سرح وسعيد بن العاص



وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطلانته دون الناس فجمعهم وشاورهم  
وقال لهم : ان لكل امرء وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي  
وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا الي ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع  
ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر أرى لك يا أمير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك  
حتى يذنبوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف  
ان لكل قوم قادة متى تهلك ينفرقوا ولا يجتمع لهم امر . وقال معاوية  
أشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك  
أنا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من  
هذا المال تعطف عليك قلوبهم . ثم قام عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين  
انك قد ركبت الناس بمثل بني أمية فقلت وقالوا وزعت وزاغوا فاعتدل  
او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا  
الرأي هو أنجع الآراء واحسنها لمادة الفتنة ولو تبعه عثمان رضى الله عنه  
واعتدل في ميوله لبني أمية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطلانته  
وأهل شوره كما كان الحال على عهد الخلفيتين لما اجترأ احد على قتله ولدفع  
المهاجرون عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجا من القتل  
وقضى بقية حياته محترماً الجانب مكرماً من الناس اساقته وسنة وتقواه .  
ولعله أراد ذلك فما مكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد  
الامور والله في هذا شأن هو بالغة

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن  
عامر فرد العمال الى اعمالهم وأمرهم بتهيئذ الناس في البعوث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وفي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع  
المخدر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء  
وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردوه كما مر في الخبر الأول

استمر الناس يثألون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى  
بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الاثر منهم كانوا يذجون عنه مثل زيد  
ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكمب بن مالك وحسان بن ثابت فلم ينهوا  
عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكلموه في ذلك فدخل على عثمان :  
وقال : الناس ورائي وقد كلوني فيك والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف  
شيئاً تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء  
فخبرك عنه ولا خلونا بشيء فبلغك وما خصصنا بأمر دونك وقد رأيت  
وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه وولت صحبه وما ابن  
أبي خافة ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت أقرب الى رسول  
الله رجلاً ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما  
سبقناك الى شيء غالته الله في نفسك فانك والله ما تبصر من عمي ، ولا تعلم  
من جهالة ، وان الطريق لو اوضح بيني ، وان اعلام الدين لقائمة : اعلم يا عثمان  
ان افضل عباد الله امام عادل هدي وهدي فاقام سنة معلومة ، وأما  
بدعة متروكة ، فوالله ان كلاً ليقين . وان السنن لقائمة لها اعلام ، وان  
البدع لقائمة لها اعلام ، وان شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل فألمات  
سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني أحذرك الله وسخطاته ونقماته  
فان عذابه شديد أليم ، وأحذرك ان تكون امام هذه الامة الذي يشك فيفتح  
عليها القتل والقتال الى يوم القيامة ويلبس أمورها عليها ويتركها شيعالاً يبصرون



الحق لعلوا الباطل ، يمجون فيها موجاً و يمرجون فيها مرجاً ، فقال عثمان : قد علمت والله ليقولن الذي قلت . أما والله لو كنت مكاني ما غففتك ، ولا أسلمتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً أن وصات رجلاً وسددت خلة ( حاجة ) وآويت ضائماً ، ووليت شيئاً بمن كان عمر يولي . أنشدك الله يا علي هل تعلم أن المغيرة بن شعبه ليس هناك ؟ قال نعم : قال فتعلم أن عمر ولده ؟ قال نعم : قال فلم تلومني أن وليت ابن عامر في رحمه وقرابته ؟ قال علي أن عمر كان يظاً على صحاح ( اذن ) من ولي . أن بلغه عنه حرف جلبيه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لا تفعل . ضعفت ورقفت على اقربائك . قال عثمان وهم اقربائك ايضاً : قال أجل أن رحمهم مني لقربة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم أن عمر ولي معاوية فقد وليته ؟ فقال علي أنشدك الله هل تعلم أن معاوية كان أخوف الأمر من يرقاً غلام عمر ؟ قال نعم : قال علي فإن معاوية يقطع الأمور دونك ويقول للناس هذا أمر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال : أما بعد فإن لكل شئ آفة ، ولكل أمر عاهة وإن آفة هذه الأمة وعاهة هذه النعمة عيابون طمانون ، يرونكم ماتحبون ويسترون عنكم ما تكرهون يقولون لكم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون أول ناعق . أحب موارد الهم البعيد ، لا يشربون إلا نقصاً ( كدرأ ) ولا يردون إلا عكراً ، ولا يقوم لهم رائد وقد أعينهم الأمور ، الأول الله فقد عيتم علي ما أقرتم لابن الخطاب بمثله . ولكنه وطئكم برجله ، وضربكم بيده ، وقسمكم بلسانه فدتم له على ما أنجيتهم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتكم كنتي ، وكففت يدي

ولساني عنكم فاجترأتم علي ، أما والله لا أنا أعز نفراً وأقرب ناصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هلم أني الي ، ولقد عددت لكم أقراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نأبي ، واخرجتم مني خلقاً لم أكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني السنتكم وعيكم وطعنكم على ولائكم فاني كفت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيتم منه بدون منطقي هذا . ألا فما تفقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تختلفون عليه :

فقال مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكمتنا والله بيتنا وبينكم السيف . نحن وانتم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم امراضنا فثبت بكم مفارسكم تبون في دم من الثرى

فقال عثمان اسكت لا اسكت دعني واصحابي ما منطقتك في هذا ألم القدم اليك ان لا تنطق . فسكت مروان ونزل عثمان عن المنبر فاشتد قوله على الناس وعظم وزاد تأليبهم عليه

﴿ اقبال من اقبل لحصار عثمان ومقتله ﴾

رأيت مما تقدم الى أي حد بلغ تيار الفتنة وغليان السخائم في الصدور وتأجيج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعمله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سببه استئثار بني أمية بعثمان وانقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تذرع دعاة الفتنة بهذا الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم الناس بهذا للجرأة عليه وطرده عماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يدب عنه وينتصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار



كلهم نأق من منة معض عن نصرته ينظر منه امأ الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما النخعي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعا سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة مبالغة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استئثارها بشيء من امور الدولة او انقطاعها بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما نزع اليه اخلاق القوم وبأسر به الاسلام لهذا لما خالف عثمان صاحبيه بالاستبداد بالرأي والانقطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الامة ووجود الصحابة بالامور هالم ذلك وخافوا من ان تقلب الدولة أموية بعد ان كانت شوربة اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين ومما لا ريب فيه ان الدولة اذا اضطربت بصيغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والمصيبة التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالمخصوص المرشحون للخلافة من المهاجرين منبة الامر وخافوا من اضطباع الخلافة بالصيغة الاموية اذا استمر عثمان فيها والآخذون بمقاليد امورها بنوامية فلما رأوا ان الامة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يعمموا عن عثمان وربما كان بعضهم يد في استجاشة الخواطر عليه كطاحنة ابن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما سترى بعد ذلك ولكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المائلة على قتله معاذ الله وانما هم أرادوا الوصول الى خلعه فقط فغلب على رأيهم جفافة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أتى الاعتزال وترك منصب

الخلافة ومسع هذا فقد كان عامة اهل المدينة أخف وطأة وألزم للصبر  
والإناة من اهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأئمة التي تجري  
منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في  
أي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتواتت على اهل المدينة الاذاعات الفاشية  
في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رافة بعثمان رضي  
الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم  
يجدوا عنده علما وقال لهم أشيروا علي واتم شهود المؤمنين : قالوا تبث  
من تثق به الى الامصار بأنوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة .  
وأسماء بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى  
مصر وغيرهم الى سواها . فرجموا وقالوا ما أنكرنا شيئا ولا أنكره علماء  
المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم  
يزيدوا وظاهر أنهم يريدون من عدم انكارهم لشيء أي من سيرة العمال  
التي يتذرع بها الناقون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من أن ما نتموه من  
عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن  
الاعتذار عنه وإن استبلاء بني أمية على عثمان واستبداده وإياهم بالامر  
هو العلة الحقيقية في تدمير المتدمرين ولو كان هناك شيء مما يذمه الناقون  
من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على أولئك الرسل وهم من خيرة  
الصحابة ولما كان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموه وكذا الإمامة على أن تلك  
العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علمت لما فيها من الخطر على  
الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا



المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه العلة ما يدسه دعاة الفتنة كعبد الله  
سبأ ومحمد بن أبي حذيفة وغيرهما للناس وما يحجر به عمار ومحمد بن أبي بكر  
وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له  
ممنهم (١) ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه  
ما رواه ابن عساکر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلى بنت عيسى الى محمد بن  
أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . ان المصباح يأكل نفسه ويضي للناس  
فلا تأثما في أمر تسوقاه الى من لا ياتم فيه . فان هذا الامر الذي تحاولون  
اليوم انغيركم غداً فانقوا ان يكون عليكم اليوم حسرة عليكم غداً . فليجأ وخرجا  
مغضبين يقولان لا نأسي ما صنع بنا عثمان وتقول ما صنع بكما الا ما  
أزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخر عمار بن ياسر بمصر واستماله  
ابن السوداء واصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً بهذه صورته  
عن ابن عساکر

اما بعد فاني آخذ المال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأل ما الذي دعا محمد  
ابن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتبعني في حجير عثمان وكان عثمان والي  
ابنهم اهل بيته ومحتمل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني  
لو كنت رضي ثم سألني العمل لاستعملتك ولكنك لست هناك . قال فأذن لي  
فلاخرج فلاطاب ما بقوتي . قال اذهب حيث شئت وجهز من عنده وحمله  
وأعطاه فلما وقع الى مصر كان فيمن تغير عليه ان منعه الولاية . قبل (اي لاشعي)  
فعمار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة ابن أبي طيب كلام فضر بهما عثمان : واما  
محمد ابن أبي بكر فقد اخرج ابن عساکر والطبري انه لزمه حتى فأخذ عثمان من  
ظهره ولم يدعه فقتلها منه محمد وسأني خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الاثم بالمرؤف والنهي عن المنكر . فلا يرفع الي شيء  
علي او على احد من عمالي الا اعطيته . وليس لي ولا لعمالي حق قبل  
الرعية الا متروك لهم . وقد رفع الي اهل المدينة ان اقواما يشتمون وآخرين  
يضربون . فيما من ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف  
للموسم « موسم الحج » وليأخذ بحقه كيف كان مني او من عمالي . او تصدقوا  
فان الله يحب للمتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الامصار بكى الناس ودعوا عثمان . وما  
أطوع الانسان ، لرب الاحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عثمان ( رض ) ولم  
يخفل باغراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجوه  
لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد . وقعد له القوم بالمرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الامصار ان يوافوه في الموسم  
فقدموا عليه وهم عبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم  
سعيد بن العاص وعمر بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة  
اني والله خائف ان تكونوا مصدوقاً عليكم وما يعصب « بخاط » هذا الا  
بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك ان احداً لم يشافهم بشيء  
وا لله ما صدقوا ولا برؤوا ولا نعلم لهذا الامر اصلاً ولا محل الاخذ بهذه  
الاذاعة : فقال اشيروا علي : فقال سعيد هذا امر مصنوع باق في السر  
فينحدث به الناس . ودواء ذلك طاب هو لا ، وقتل الذين يخرج هذا من  
عندهم : وقال عبدالله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم اذا أعطيتهم  
الذي لهم فانه خير من ان تدعهم : وقال معاوية قد وليت فوايت قوماً  
لا يأتيك عنهم الا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الادب :



وقال عمرو بن العاص أرى أنك قد كنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى أن تكزم طريقة صاحبك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرت به علي ولكل أمر باب يؤتي منه . ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كأن وان باب الذي يعلق عليه ليستحق . فنكفكفه ( ١ ) باللين والمواقاة ( ٢ ) الا في حدود الله فان فتح فلا يكون لاحد علي حجة . وقد علم الله اني لم آل ( ٣ ) الناس خيراً وان ربحي الفتنة لدائرة فطوبى لعثمان ان مات ولم يحركها . سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا تعوطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا علياً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : ائتكم اصحاب رسول الله ( ص ) وخيرته من خلقه وولاة امر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم ( يعني عثمان ) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وولى عمره ولو انتظرتكم به الحرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يتلفه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فما عتبتم فيه من شيء فهذه يدي لكم به ولا تطعموا الناس في أمركم فوالله ان طعموا فيه لا رايتهم منها أبداً الا ادياراً :

ولا يخفى على اللبيب ان معاوية يمرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا اتهمه علي رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

( ١ ) ندفعه ( ٢ ) حين الموافقة ( ٣ ) لم أفتر ولم أقصر

فقال دع أمي فانها ليست بشر أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن أخي أنا أخبركم عنّي وعما وليت . أن صاحبيّ اللذين كانا قبلي ظلما أنفسهما ومن كانت منهما بسبيل احتساباً وإن رسول الله ( ص ) كان يعطي قرابته وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه فإن رأيتم ذلك خطأ فردوه فأمري لأمركم تبع : فقالوا له قد أصبت وأحسنست . قد أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً : فأخذ منهما ذلك . فرضوا وخرجوا راضين وقال له معاوية اخرج معي إلى الشام فانهم ( أي أهل الشام ) على الطاعة قبل أن يهجم عليك ما لا قبل لك به : فقال عثمان لا أبيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ولو كان فيه خبط عنّي . قال فإن بعثت إليك جنداً منهم يقيم معك لئلا تبث أن نابت : قال اضيق على حيران رسول الله : فقال والله لأقتلن ولتقرن فقال حسبي الله ونعم الوكيل

#### ﴿ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ﴾

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرّ على نفر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوكأ على فؤسه بعد ما سلم عليهم ثم قال : انكم قد علمتم ان هذا الامر كان اذ الناس يتغالبون الى رجال فلم يكن منهم أحد الا وفي قبيلته من رأسه ويستبد عليه ويقطع الامور دونه ولا يشهده ولا يؤمره حتى بعث الله تعالى نبيه وأكرم به من اتبعه فكانوا يرأسون من جاء بعدهم وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون فيه بالسابقة والقدمة والاجتهاد . فان أخذوا بذلك وقاموا كان الامر أمرهم



والناس لهم تبع . وان صفوا الى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك وردته  
الله الى من جعل له الغلب وكان يرأسهم أولا فليحذروا الغير فان الله على  
البديل لقادر وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلفت فيكم شيئا فاستوصوا  
به خيرا وكاتفوه (١) تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أوردتها ابن عساكر في تاريخه وأوردتها غيره مختصرة  
فاحييت نقلها عن ابن عساكر لانها أجمع وكل ما فيها غير تاريخية تين ما  
كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاضل في  
في الاسلام ليس الا بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد  
الدخول في الماضي انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى التغالب  
صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها  
منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأ عن أمر واقع لا محالة وحذرهم  
من شيء لا يعني الخيطة من الوقوع فيه مادامت روح التغالب حلت في  
القوم فاشربت اعتناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجامعة الاسلامية  
والاستحقاق وليت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج  
الى خلافة عثمان وعلي وأضرابهما من أهل السابقة الذين نادوا بأدب النبوة  
فكانوا أرفأ بالامة وألزم لطريقة الشورى والعدل وكان يرجى لو استمرت  
جيلا آخر نمو مبادئ الشورى في الدولة ونشوء الجيل القابل على حبها  
والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين  
واطراح الطامعين على ان اولئك النفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية  
قد أعظموا قوله وصدقوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا

خيراً : فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم  
 ﴿ عود الى ما نحن بصدده ﴾

هذا ولما دعا عثمان ( رض ) الامراء الى الموسم وملت منهم البلاد  
 اتعد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في مغيب الامراء فلم يتهيأ لهم ذلك فلما  
 رجع الامراء كتب بعض اهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار  
 بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون اهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن  
 جعفر وعمار بن ياسر وسرا أناس من الناس كما في رواية ابن عساکر من  
 حديث طويل

فكتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم  
 عبد الرحمن بن عديس البلوي في خمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن  
 بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني وميسرة لوقتيرة بن فلان السكوني  
 وعليهم جميعاً ثعالب بن حرب العكي . وخرج اهل الكوفة وفيهم زيد بن  
 صوحان العبدي والاشتر النخعي وزباد بن النضر الحارثي وعبد الله بن الاصم  
 العامري . وخرج اهل البصرة وفيهم حكيم بن حيلة العبدي وفريح بن عباد  
 وبشر بن شريح القيسي وابن الحرث وعليهم حرقوص بن زهير السعدي  
 وكلهم في مثل عدد اهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال مظهر بن الحجاج  
 ولما كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من اهل البصرة وكان  
 هواهم في طلحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من اهل الكوفة وكان هواهم  
 في الزبير فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من اهل مصر وكان هواهم في  
 علي وتركوا عامتهم بندي المروة . وقال زياد بن النضر وعبد الله بن الاصم  
 من اهل الكوفة لا تعجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا



فوالله ان كان حتما لا يقوم لنا امر . ثم دخلوا المدينة واقبوا علينا وطلحة والزبير  
وامهات المؤمنين واخبروهم انهم انما اتوا للحج وان يستعفوا من بعض العمال  
واستأذنوا في الدخول فتموهم ورجعوا الى اصحابهم فتشاوروا في ان يذهب  
من اهل الكوفة وكل مصر فريق الى من هو اعم فيه وقال كل فريق منهم  
ان بايعنا صاحبنا والا كذبناهم وفرقنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبغتهم  
هذا ما اجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحميل على  
نيل المقصود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الامر  
اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه اصبح غير اهل للخلافة ووجب على  
الامة خلعه واستبداله بمن هو اقدر منه اتباعا للمصلحة ومراعاة للشرع افلا  
يكون من المصلحة التي يضرها اولئك الثأرون لانفسهم وللامة ان لا  
يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد  
ووجهة واحدة حتى بذلك تتم لهم المصلحة ولا يضطرب جبل الدولة بأشد  
مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك بانفاقهم جميعا  
على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم  
شتى فبين يخلفه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكأنهم ملاقون  
الى حيث لا يعلمون . لذا فأنهم مع صعوبة الامر الذي قاموا به وانه من  
المراكب المشنة التي لا يركبها الا الاقوام ذوو الحياة العالية والشعور  
الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها اهل العقول في مثل  
هذه الحال فكانوا بمملهم هذا اضر على المرشحين للخلافة وعلى الامة بما  
جلبوه على الجميع وعلى انفسهم ايضا من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة  
التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد ولله الامر  
 هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو  
 في عسكر عند ابحار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه  
 وعرضوا على علي أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال ان جيش ذى المروة  
 وذى خشب والاعوص ملعونون على لسان رسول الله ( ص ) وقد علم  
 ذلك الصالحون : وأتى البصريون طلحة والكوفيون الزبير فقالوا مثل ذلك :  
 فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل  
 المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بعثمان ونادوا  
 بامان من كف يده وصلى عثمان بالناس اياماً ولزم الناس بيوتهم ولم يمنعوا  
 الناس من كلامه . وغدا عليهم علي وقال ما ردكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا  
 كتاباً مع يريد بقتلنا وقال البصريون لطلحة والكوفيون للزبير مثل  
 مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم علي كيف علمت بما لى  
 أهل مصر وكلكم على مراحل من صاحبه حتى رجعت علينا جميعاً هذا أمر  
 أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليعتزل لنا . ثم  
 منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم  
 ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والذلول فبعث عبدالله بن  
 سعد من مصر معاوية بن حديج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع  
 ابن عمرو وبعث عبدالله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي .  
 وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة النهري وقيل ان معاوية تربص  
 به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد القسري فتبعه خلق كثير فصار بهم  
 الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش



التي اقبلت من الامصار لما انتهت الى الريدة وبلغها قتل عثمان رجعوا جميعا  
وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من العصابة والتابعين يحرضون على اعادة  
اهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون  
فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجدة

ولما جاءت الجمعة القابلة خطب عثمان وقال : يا هؤلاء الله الله فوالله  
ان اهل المدينة ليعلمون انكم مملعون على لسان محمد فامحوا الخطأ بالصواب  
فقال محمد بن مسلمة انا أشهد بذلك فأفمده حكيم بن جبلة وقام زيد بن  
نابت فأفمده آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان  
بالخصباء فصرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن نابت  
وأبو هريرة . ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فانصرفوا ودخل  
علي وطلحة والزبير على عثمان يسودونه وعندده نفر من بني أمية فيهم مروان .  
فقالوا العلي أهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله اني بلغت الذي تريد لثمر  
عليك الدنيا فقام مغضباً وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور  
ثلاثين يوماً ثم منعه الصلاة وصلى بالناس أمير المصريين العافقي وقيل أبو  
أيوب الانصاري وقيل سهل بن حنيف حتى قُتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان ان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا  
بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهيرين للحج خرج معهم محمد  
ابن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كان  
عبد الله بأيلة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سرياً  
اليها فتمنع منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قتل عثمان وقيل انه  
اعتزل الفتنة فلم يدخل فيها دخلت فيه قریش والعرب بعد حتى مات

اما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومث  
 (توسل) اليه بالقرابة في ان يركب اليهم ويردّهم لئلا تظهر الجراة منهم :  
 فقال له قد كنت في ذلك فاطمت أصحابك وعصيتي : يعني مروان ومعاوية  
 وابن عامر وابن أبي سرح وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردّهم . فقال  
 علي ان اصير الى ما تراه وتشيره وان اعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي  
 في ثلاثين من المهاجرين والانصار فأتوا مصر بين وتولى الكلام معهم علي  
 ومحمد بن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل علي علي  
 عثمان وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه ان يستمع الناس ما عوّل عليه من  
 النزع قبل أن يحجّ غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى  
 الناس من نفسه التوبة وقال : انا اول من اتعظ استغفر الله مما فعلت وأتوب  
 اليه . فتلى نزع وتاب فاذا نزلت فليأتني اشرافكم فليروا في رأيهم فوائده  
 لئن ردني الحق عبداً لاستنّ سنة العبد ولاذان ذل العبد وما عن الله  
 مذهب الا اليه . فوالله لاعطينكم الرضى والأمن مروان وذويه ولا احتجب  
 عنكم : ثم بكى وبكى الناس حتى اخضت لحاهم

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان يخفي بني أمية عنه وهذا كل  
 ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول اسباب الارجاف لكن  
 بني أمية قد استحوذوا على عثمان ، وملكوا منه الجنان ، لكبر سنه وضعفه  
 فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد  
 فعدّلوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون  
 به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستدلوه في اقراره بالخطبة والتوبة  
 عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضاً . فقال لمروان



كلهم . فكلهم وأغاظ لهم في القول وقال جثم لنزع ملكنا من أيدينا والله  
لئن رمتونا ليمرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تحمدوا غب وأيكم ، ارجعوا  
الى منازلكم فاننا والله مانحن بمنغلوبين على ما في أيدينا :

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه ثائرة  
النفوس ، وبين عدو في الخارج يترصد به العثرات ويحس من بطائه بالخطر  
على الخلافة الشرعية والنزوع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم  
على بطائه من بني أمية ما ذكروه ان عثمان مر مرة بجيلة بن عمرو الساعدي  
وهو في نادي قومه وفي يده جامعة فلم فرد القوم عليه . فقال جيلة لم تردون  
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذا الجامعة في عنقك  
او لتتركن بطائتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح . فمنهم  
من نزل القرآن بدمه ومنهم من أباح رسول الله دمه هـ

والحبيب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم وعلى عثمان من التصاقهم  
به واقتطاعهم الامور دونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون  
بعثمان وبانفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة  
والاعتدال ويرقبون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان دفعوا  
عنه بما في الامكان . وما نحال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان بنو أمية بعيدين  
عن عثمان .

هذا وبلغ خبر ما قال مروان علياً فنكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن  
الاسود بن عبد يغوث . أسمت خطبته بالامس ومقالة مروان للناس  
اليوم يا الله وللناس ان قعدت في بيتي قال تركتني وفرايتي وحتى فان تكلمت  
بغاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول

وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا  
تخرفك عن دينك وعن عقلك مثل جعل الظعينة قاذبة يشاء ربه . والله  
ما مروان بذئ رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا  
يصدرك . وما انا عائد بعد مقامي هذا لمعاتبتك اذهبت شرفك . وغلبت  
على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فعذلت في  
طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصلحه .  
فبعث اليه فلم يأته فاتاه عثمان الى منزله يستلينه ويعدده الثبات على رأيه معه  
فقال علي بعد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . نخرج عثمان  
وهو يقول خذلتني وجرأت الناس علي . فقال علي : والله اني أكثر الناس  
ذباباً عنك ولكني كلما جئت بشي اظنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت  
قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان الماء  
فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع تيقنه من مصير الخلافة اليه  
بعد عثمان فانه لم يأله نصراً ولم يرض عليه بعد يد المعونة له والذب عنه ومهما  
كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجيلة وغلبة  
الفضيلة على رغائبه النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال  
وأرأف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأتمس بمشورة  
علي أكثر من غيره بذلك على هذا ما ذكرناه في بعض الروايات ان علياً  
كان عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بعد خروجه على عثمان ورجا  
الزبير وطلحة ان يميلا اليهما فلوب الناس ويغلبا عليهم واغتمبا غيبة علي .  
فكتب عثمان الى علي



أما بعد فقد بلغ السيل الزبى ، وجاوز الحزام الطيين ، وارتفع امرُ  
الناس في شأني فوق قدره ، وزعموا أنهم لا يرضون دون ذي ، وطمع في  
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم تفخر عليك كفاخرٍ ضئيف ولم يغلبك مثل مغلبٍ  
وقد كان يقال أكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل عليّ أولي  
فإن كنت ما كولا فكن انت آكلي والآن فادركني ولما أمرق  
ولما جاء علي إلى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة وقدم عليه عثمان  
وقال له . أما بعد فإن لي حق الإسلام . وحق الإخاء والقرابة والصهر . ولو  
لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عازاً على بني عبد مناف أن  
أن ينزع أخوا بني تيم ( يعني طلحة ) أمرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم  
خرج إلى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في  
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الأمر الذي وقعت فيه . فقال  
يا أبا الحسن بعد ما أمس الحزام الطيين . فأنصرف علي إلى بيت المال وأعطى  
الناس فأنصرفوا عن طلحة وسر بذلك عثمان . وجاء إليه طلحة تائباً . فقال  
والله ما جئت تائباً ولكن جئت مغلوباً فآله حسبيك يا طلحة

وذكروا سبباً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو أن عبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا يشكوه إلى عثمان حتى قتله  
فركب المصريون إلى المدينة وبسطوا الأمر لكبار الصحابة فاجتمعوا على  
عثمان وألحوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله  
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد  
من المهاجرين والأنصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبينما

هم على مسيرة ثلاثة ايام من المدينة رأوا راكبا يدنو منهم ويتبعهم فقبضوا عليه وسألوه فقال انا غلام امير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه ابو الاعور السلي ففتشوه فوجدوا معه اثبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فاذا فيه: اذا اناك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على عملك حتى يأتيك رأيي

وسواء صح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصح فان المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم او جلدتهم رجموا ورجع الكوفيون والبصريون وقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام علي ومحمد بن مسلمة فأثبا عثمان وقالاه ما قال المصريون : فافهم بالله ما كتبه ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه المصريون فلم يسلوا عليه بالخلافة فعرف الشر فيهم . وذكر ابن عديس ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالغنائم فاذا قيل له في ذلك قال هذا كتاب امير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب خلف انه ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف يكتب بمثل هذه الامور العظيمة وينقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان كنت كاذبا فقد استحقت الخلع وان كنت صادقا فقد استحقت ان تخلع نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان نترك هذا الامر بيد من تقطع الامور دونه فاخلع نفسك كما خلعتك الله : فأجلهم عثمان اني لا انزع قبصا ألبسنيه الله ولكني اتوب وانزع :



قالوا لو هذا أول ذنب ثبت منه قبلنا لكننا رأيناك تتوب ثم تعود ولسنا  
منصرفين حتى نخلعك أو نقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وإن منعك  
أصحابك فقاتلهم حتى نخاص اليك اه

### ﴿ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة ﴾

هذا آخر سهم في المنزع وآخر الجد في امر الفتنة وقد رأى ذلك عثمان  
وأحس به وتوالت عليه النذر بحصوله فلم يتح عن الخلافة وفضل القتل  
على ترك ذلك المنصب الرفيع لا حباً بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة  
المشوبة بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنهات المفضية الى ازهاق النفس  
لا تحب وليست مما يحرص عليه وإنما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب  
من ثلاثة اسباب ( اما ) لضعف الارادة الناشئة عن كبر السن ( واما ) خوفاً  
من ان يهيم نفسه بالعزل فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده  
انه لم يستحل محرماً فيما فعل ( واما ) عملاً برأي مروان واضرابه من  
الامويين الذين لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا  
اذا انقضي السيف واهريق الدم ما دام غيرهم من المهاجرين واهل السابقة  
في الاسلام موجودين واليهم ينهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم  
ازمة الرياسة . ولا ارى لتمنع عثمان عن ترك الامر شيئاً غير احد هذه  
الثلاثة اسباب والله بالحقيقة عليم

### ﴿ عود الى ما نحن بصدده ﴾

لما أبى عثمان ان يخلع نفسه جد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة  
في قتله من مبدأ الامر لقتلوه وخرج في أثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبى (١) وكتب للولاء يستقدم وصار بينه وبين القوم اخذ ورد رأوا بعده ان يمنعوا عنه الماء وكل صلة له بالناس تضيقاً عليه لعله يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضييق بإشارة من طلحة اذ ذكر الطبري ان القوم كانوا يوماً ببابه يتناجون فمنهم من يقول اقتلوه ومنهم من يقول انظروا على ان يراجع. فمر طلحة فقام اليه ابن عديس فناداه

(١) جاء في حديث رواه بن عساكر ان القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة كتب عثمان الى الناس يستقدمهم في امصارهم ويخبرهم الخبر فخرج عمرو بن العاص من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال يا اهل المدينة والله لا يقيم بها احد فيدركه قتل هذا الرجل الا ضربه الله بذل من لم يستطع نصره فليهرب فصار الى قسطنطين وخرج معه ابنه محمد وعبيد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وثابت بن النضر على الخروج وروى عن عبد الله بن مسعود عن المغيرة بن شعبه انه دخل على عثمان وهو محصور فقال انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني اعرض عليك خصالاً ثلاثاً اخبر احداهن : اما ان تخرج فتقاتلهم فان معك عدداً وقوة وانت على الحق وهم على الباطل : واما ان تحرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتفقد على رواحلك فتلق بمكة فانهم لن يستحلوك وانت بها : واما ان تلقى بالشام فانهم اهل الشام وفيهم معاوية : فقال عثمان اما ان اخرج فاقتل فلان اكون اول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في امته بسفك الدماء واما ان اخرج الى مكة فانهم لن يستحلوني بها فاني سمعت رسول الله يقول لئن لم يجد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم فلان اكون انا واما ان الحق بالشام فانهم اهل الشام وفيهم معاوية فلان افارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه

وهذا انتهى الاسلام من عثمان رضي الله عنه ومن كان هذا شأنه فيان يوسف بسلامة الصدر والرضا بالقضاء اولى منه ان يوسف بالاستبداد والاثرة اذ لا يتبدل لاسبالي ان يلجأ الى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الاذى عنه ولا يمنعه عن مقاصده مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور عظيم من اهل عصره على الشكوى منه يترك الباحث في حيرة لا يدري كيف يحكم وماذا يقول



ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تتركوا احداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراء بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حمل علي هؤلاء وألهم علي والله اني لارجو ان يكون منها صغراً وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغهم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منهم من ذلك الحسن والحسين ابنا علي ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلوه وقاتلهم معهم أبو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتالهم بل كان ينهائهم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ونشوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من ان يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم باقتحام الدار من الدور الجاورة فاقحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم أحد ممن يدافعون عنه على الباب واستدبوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخامها وتدعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلهم بعضه فيخرج ودخل عليه محمد بن أبي بكر فأورده طويلاً فاستحميا وخرج ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطمعته عمرو بن الحمق عدة طعنات ودافعت عنه ثلاثة ففجعها أحداهم بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه - ودان بن حمران وغيره . ووقع الخبر علياً وضاحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال علي لابنيه

كيف قتل أمير المؤمنين وأنتما على الباب ورفع يده فاطم الحسن وضرب الحسين  
 وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي  
 رواية أن علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضي الله  
 عنه وأخزي قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة ( ٣٥ هـ ) ودفن  
 من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة أيام ثم جاء حكيم بن حزام وجبير بن  
 مطعم إلى علي فأذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء ومعهم الزبير  
 والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل  
 مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمر في خلافته بضمه  
 للبقيع فاتصل بمقابر المسلمين

هذا ما اخترت إirاده من أخبار الفتنة وحصار عثمان ومقتله وقد تركت  
 شيئاً كثيراً من أخبار أيام حصاره فليرجع إليها من شاء في المطولات كتاريخ  
 الطبري وابن الأثير وابن عساكر وابن خلدون والإمامة والسياسة لابن  
 قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتمهيد  
 والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقتات عنها أخبار الفتنة  
 وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته أثنى عشرة  
 سنة إلا بضمة أيام على قول من قال أنه قتل سنة ( ٣٥ هـ ) وأما على قول  
 من قال أنه قتل سنة ( ٣٦ هـ ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد بن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في  
 أمر عثمان رضي الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لأنه كبتية الصحابة الذين  
 كانوا يترهبون بعثمان العزل ولا يظنون أن الأمر يبلغ إلى قتله ومهما كان  
 من بعضهم في هذه الفتنة فإن الدواعي السياسية ساقط بعضهم طوعاً



وبعضهم كرهاً الى الممالة على عثمان رجاء اذعانه لما اجتمعت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق . ولكن أبي رضي الله عنه ورحمه وغفر له الا الموت فاقدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وسيد ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجدم من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن مبشر قال : سألت سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر مادعاه الى ركوب عثمان ؟ فقال الغضب والطمع . فقلت ما الغضب والطمع ؟ قال كان من الاسلام بالمسكان الذي هو به وغرّه اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذ عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

### ﴿ شذوات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

• وبحث في دخائل الفتنة وكادني فيها في سبب الفتنة انه بيني أمية .  
قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلوا النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من من دخائل الفتنة فلا ينبغي ان نخلي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فمن ذلك ما ذكرناه عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فيها الخلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حوِطاب بن عبد العزى انه قال ارسل الى عثمان حين اشتد  
حصاره فقال : قد بدالى ان اتهم نفسي لحوِلاء فأت علياً وطليحة والزبير  
فقل لهم هذا امركم فتولوه واصنعوا ماشئتم : فخرجت حتى جثت علياً  
فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والياب مغلق لا يدخل عليه أحد  
ثم انصرفت فأتيت الزبير فوجدته في منزله ليس بابه أحد فأخبرته بما  
أرسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين هل جثت علياً ؟  
قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فأتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في  
داره وعند ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه  
أمير المؤمنين هل جثتم علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فأرسل طلحة الى  
الاشترقاتاد : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت  
عيناه . قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين . فقام الاشترقاتاد فبعثون  
اليها وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن  
الرحيم (الح كتاب وهو في الامامة والسياسة فليراجعه من أحب) أليس  
هذا كتابكم اليها فبكي طلحة فقال الاشترقاتاد حضرننا اقبائكم تمصرون اعينكم  
والله لانفارقة حتى تقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب  
يدل على صحته اذا صحت الرواية . واما المحدث فقد روى ابن عساكر والمدائني  
ان المصريين لما عادوا جاؤا الى علي وقالوا له ثم معنا الى عثمان . فقال والله  
لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت اليها : قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر  
بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة . وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب  
العقد الفريد عن عيينة عن مروق قال قالت عائشة مصتوه (١) موص



الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص (١) نقياً من الدنس ثم عدوتم  
فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عملك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج  
عليه : فقالت والذي آمن به المؤمنون وكفرو به الكافرون ما كتبت اليهم  
بسواد في يابض حتى جلست في مجامعي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب  
على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عثمان مع الاسود الى  
عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشعال نار الفتنة ولكن من  
هو مصدرها ومن هم المختلفون لها : هذا ما لا يظهر الا للذنب في سيرة  
عثمان الواقف على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسعى في اضرار  
نار الثورة فلبني أمية حزب واطاحه حزب ونازير مثل ذلك ولعلي  
مثله ايضاً وكان حزب علي أشد هم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه  
ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب  
لعلي شديد التآليب على عثمان والتخريض عليه . نقل في العقد ان سعد بن  
أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى  
لم يبق في عمرك الاظم الحمار (٢) فعلت وفعلت ( يمرض له بقتل عثمان )  
فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل : قال هجر  
جميل . قال فله على ان لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل  
ان عماراً كان ممن يقول بالتفضيل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك  
بابن السوداء ومقاتته في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفأة الاعراب الذين  
قل ان يفهموا من الدين شيئاً ينهي ضماؤهم عن الاستسلام امثل مقالة ابن

( ١ ) المذول (٢) اي يسير لانه ليس شيء اقصر ظمناً منه

السوداء الذي ينكرها علي نفسه ويبرأ الى الله منها وقد علمت مما قررناه فيها  
سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استئثاره بامور الامة وانقطاع بني  
أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه  
توصلاً لنزع الخلافة منه وابعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام  
ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الميل الى آرائهم في  
الانكار عليه أخذ كل حزب يمد اصاحبه سبيلاً للوصول الى الخلافة بمثل  
الانكار الشديد وبث روح القيام على عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه  
ورعاً تجاوز ببعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن  
تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لأهل الاصرار لرضا  
وجوه الصحابة بالتقدم خلع عثمان : لكن بسبب الصلة المعنوية التي كانت  
بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من  
الشيعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتيبي عن رجل من ليث قال :  
لقيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالاك : قال : مظلوم مغلوب يغلبني  
ابني ويطلبني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت  
يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سله عائشة وشعبه طاحه وسمه  
علي . قلت فما بال الزبير : قال اشار بيده وصمت بالاسانته :

(وفي العقد ايضاً) قال حسان بن ثابت املني انك تقول ما قتلت عثمان  
ولكن خذلته . ولم آمر به ولكن لم أنه عنه . فالحاذل شريك القاتل .  
والساكت شريك القاتل

وانت ترى من هذا انهم انما يرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان  
لاحزابهم والمقرين منهم دخلاً في قتل عثمان وقل ما تبرأ شيعتهم لاسيما



شيعه علي من الملائه على قتل عثمان كما يتبرأ منه علي واخوانه . اخرج ابن عساكر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشتر فقال مسروق الاشتر قتلتم عثمان : قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صواماً قواماً . قال فانطلق الاشتر فاخبر عماراً . فأتى عمار مسروقاً فقال والله ليجلدن عماراً وليسيرن أبا ذر ( يعني الى الربدة ) ولجملين الحمي وتقول قتلتموه صواماً قواماً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحده من ثنتين : ما عاقبتهم بمثل ما عوفيتهم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكانما القمه حجراً .

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يعتقدون انهم غير مختصين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعد واما علي واخوانه فانه كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البته وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فغلبوا على امرهم لكثرة ما كان يدسه الشيع والاحزاب على عثمان ومما يدل ذلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى علي وطلحة والزبير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فيأمر علي اليه وانب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم بم تستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه يأكل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدخول منه فجاءت أم جبية زوج النبي على بغلة تحمل الماء فمئوها وأهانوها وطلب مروان الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمته على الشخص الى مكة فأبى وتوافت ان يصنع بها كما صنع بأم جبية وفوت الى مكة وبلغ صلحة والزبير مائتي علي وأم جبية فلزموا بيوتهم كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر

الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لان أكثر القاعين بها من شيعته وحزبه  
وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب ان علي يدأ شديدة في  
التأليب على عثمان ، والحقيقة ان الامر ليس على ظاهره اذ علي سيق الى  
ما سيق اليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استعصى امر الفتنة خرج عن  
طوقه تسكين الثائر ولم يوانه حزبه على ما يريد والذي الصق كثيراً من  
دخائل الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الحط على عثمان توصلاً بزعمهم  
لتبرير عمل علي في القيام على عثمان واتقد دسوا على علي (رض) اخباراً  
كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان ( الله قتله وانا معه )  
وغير هذا من الاخبار التي يأتي تصديقها العقل السليم بالاضافة الى ما عرف  
عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولائها تنافي ما رواه الثقة من الاخبار  
الكثيرة في براءته من دم عثمان ولو اردنا ان نستقصي ما جاء من الروايات  
التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك الى كتيب  
مخصوص فيحتزري عنها بما يأتي

روى ابن عساكر عن طلوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت  
ولا قتلت ولكني غابت : وروى عن فيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل  
يقول : اللهم اني ابرأ اليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وانكرت  
نفسي وجاؤني البيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان يابع قوماً قتلوا  
رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن تستحيي منه الملائكة : واني لاستحيي  
من الله ان يابع وعثمان قتيل في الارض لم يدفن بعد فانصرفوا . فلما دفن  
رجع الناس يسألوني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه . ثم  
جاءت عزيمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكانما صدع قلبي : واخرج



من طارق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت  
في المسجد فاذا رجل في خالة النساء محتي سيفه عليه عمامة - وداء فاذا علي  
قال ما صنع بالرجل ؟ قلت قتل . قال تباً لكم آخر الدهر :

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك ايضاً  
ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاثم الا ان اشياعهم دفعوا  
الى هذه الفتنة بالمعامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون  
عليهم لاعتقادهم بان عثمان مخطي في بعض الامور التي اتاها وان كان هو لا  
يستند خطأ بشيء من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة بحجة  
على رضاهم وتخريض بعضهم عليه وكان أشدهم عليه طلحة بن عبيد الله  
وأهولهم الزبير (١) كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحفقه من أن علياً

( ١ ) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر  
عثمان جاهد بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأيتك ثم نصبر الى  
ما تأمرنا به قال فارسلني الزبير الى عثمان فقال افرم السلام وقل بقولك اخوك  
ان بني عمرو بن عوف جازوني ووعدوني ان يأتوني ثم بصبروا الى ما امرتهم به  
فان شئت ان آتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيبني ما يصيب أحدهم فمات  
وان شئت انتظرت عياد بني عمرو فادفع بهم عنك فمات قال فدخلت عليه يعني  
علي عثمان فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكب مفلاة  
ووجدت في الدار الحسن بن علي وأن عمر واما هريرة وسعيد بن العاص ومروان  
ابن الحكم وعبد الله بن الزبير . فأبانت عثمان رسالة الزبير . فقال الله اكبر الحمد  
لله الذي عصم اخي قل له انت ان شئت الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك  
حرمة رجل وعملك عطاء رجل ولكن انتظر عياد بني عمرو بن عوف فمضى الله  
ان يدفع بك . قال فقام ابو هريرة فقال : ايها الناس لقد سمعت أذناني رسول الله  
يقول تكون بعدي فتن واحداث : فمات وابن النجاشي يا رسول الله . قال  
الأمير وحزبه : وأشار الى عثمان . فقال القوم انذن لنا فالتفتي فقد امكنتنا

أراقهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر ( ما دون القتل ) بذلك عليه ما نقله في العقد عن أبي رافع قال . قال زيد بن ثابت رأيت علياً مضطجماً في المسجد فقلت . أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان . فجلس ثم قال والله ما أمرتهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأبيت عثمان فاخبرته فقال

وحرقت فليس عليّ البلا د حتى اضطرمت أحجما

وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة او لم يشهدوها منهم من سكت ومنهم من حرّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من الثأرين عليه بما دون القتل حتى اذا قتل استعظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استعظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس . فقد اخرج ابن عساکر من طريق عن ابن عباس انه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء : وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان ابن عباس يقول ليقبلن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول ( ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً ) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان . وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قتل من غزاته في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم العن قتلته

البصائر . فقال ( اي عنان ) عزمت على احد كانت لي عليه طاعة الا بفائق . قال قيادر الذين قتلوا عنان ميعاد بني عمرو بن عوف فقتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أهون على عنان من غيره وان قيل انه من المنكرين على عنان



وشتامه . اللهم انا كنّا نعالجه وبعائنا فانخذوا ذلك سلماً الى الفتنة اللهم لا تمنهم  
الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة  
يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : بفعلهم في عثمان ورب الكعبة

يحيى ان يقال ان عثمان رضي الله عنه هو الذي جبر القوم على القيام  
عليه ثم قتله باصراره على ما أنكره عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب  
الخليفة ثانياً بعد ان رأى ما رأى من الشر في وجوه القوم : فاما الامر الثاني  
فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على  
ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريره بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته  
ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فيها ما تاب  
عنه ومنها ما لا يؤخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كله اوجله مما يستند  
عنه : اما افضاؤه الى بني أمية باموره دون غيرهم من اهل الشورى  
والسابقين واستشارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونهم . فهو الامر الذي  
اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبته عقلاء المسلمين ، وخوف اصطبغ  
الدولة بالصبغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر ، وبذلك عليه كثرة  
ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطائه من الامويين ومع تأكيد عثمان من  
عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك نفر من أهله وعشيرته وان أكثر  
ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستشارهم بالامر الذي لم يكن لهم  
خاصة بل هو لكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد  
كان حريصاً على ان لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتصق الأمة فيهم وليس لهذا  
الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الا احد امرين : اما لأن قومه استلوا  
جانبه واستضعفوه فغلبوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر للسته

ووقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع بجرّ الى الاختلاف عليه والكيد له نفسي ان هو انصرف عن قومه وقاطع أهله وعشيرته ان يتوثب عليه عمال الامصار فلا يجد دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل المتوثبين عليه فاستمك بذوي قرابته وولاهم على الامصار فلما كثرت الارجاف بهم والطعن عليهم وورغبت اليه الناس في عزهم زاد به القلق من جهة ما كان يخامره من الشك في الشيع فولى شكايتهم ظهوره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم اثره انصرها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الثأرون عليه بتلك الاحداث الى خلعهم تخافاً من سلطان أهله وكانت الاثره هي السبب الاول في استحصال امر الفتنة التي لما استمرت نارها ، واشتد أوارها ، أصبح أطفالها خارجاً عن طوق كبار الصحابة وقادة الناس ، وربما ندموا حينئذ ذلك على ما تقدم ، ولات ساعة مندم ، أخرج ابن عساكر عن الاوزاعي انه قال : قيل لعلي بن أبي طالب أقتل عثمان منافقاً ، قال لا ولكنه ولي فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل يرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا او خبطتنا فيما شاء الله :

هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب افتراق القوم وانقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جعل عمر الشورى الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فتطلع اليها وصار له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقى في أنفسهم ما بقى ثم ما زالت تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . وتعظم أحزابهم . حتى انفجر بركان الاحزاب ، وطم ذلك الباب ، فافضى الى التقلب لعدم تقييد الامر بالشورى الصحيحة منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين



هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد علفت على كل فصل منها ما رأيت من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحبي واستقصائي واني استغفر الله مما أخطأ به ظني، وسبق اليه قلبي، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الخدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب، والا فردود علي خطأي لاني مؤرخ لا جدي فيطلب مني البرهان، بأكثر مما توحيته من البيان، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون عمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علقته علي اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم علي شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود علي مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بينه وبين خلقه يأخذ بها من يشاء ويعفو عن من يشاء وليس أضل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحل وهذا حرم وهذا يماقب وهذا يثاب وقامت ان ما تعلق بحقوق الله فله واما ما تعلق بالمسلمين فلامسلمين وليس لهم ان يحكموا علي شخص يقول ربنا الله الا بالخطأ اذا أخطأ وبالصواب اذا أصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم علي هذا بالكفر وهذا بالايمان مع ثبوت انهم جميعا من الموحدين فذلك محض افتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع على السرائر ويعلم ما تكنه الصدور . وانما أضاع تاريخ هذه الامة المملوء بالعبر لاسيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم ان زيدا كفر وعمرأ فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين عمل

لا تعلق له بالدين لانه لا حظ لهم من الحياة الدنيا قط  
نعم ان مثل هذه الاحكام والمباحث اتصالا بالامور السياسية والاعمال  
الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم  
السياسية والاجتماعية ومن منهم المواتخذ ومن منهم غير المواتخذ ولكن أين  
من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم  
وبينهم الدين فتقيدوا بإيراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم  
بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة والرواة  
من التابعين ومن أتى بعدهم لم يضمنوا بشيء من غبشات التاريخ واخبار  
الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يدرك  
عن غيرهم ولم يجروا على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا  
ايضا الى وضع الاخبار واختلافها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة والصالحين  
الحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاقتها وزعموا ان من الادب  
ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث فيها  
وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بالزوم تحييصها والتدقيق فيها  
هذا واذا قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا  
ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضي الله عنه وما أتى عن حادثه العظيم  
من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفضل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه  
واعذار المعتدلين من ارباب التحمل عنه فنقول

ان اول وهن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة وأول ما فرق  
المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضي الله عنه والتكبير عليه  
بحق او بغير حق فان الفتنة التي ثار ثارها يومئذ امر متوقع الحصول في



الدول التي تقوم على اساس الحرية والأثم التي تنشأ على الانطلاق من قيود الاستعباد لأرادة الزعماء عند أول صدمة تصيبها من صدمات السياسة فما بالك بتلك الأمة القريبة عهد بصاحب شريعته صلى الله عليه وسلم الذي يقول « استقيموا قريش ما استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا أيديكم على عواقبكم ثم أيديوا خضراءهم » (١) ألا إن الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غالبوا على الخليفة تخافوا ان يبالغوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الأولى فتأروا ثورتهم على عثمان رضى الله عنه فظالموه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأمة فأبى فقتلوه ولو أصرروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر التفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يخشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت وعثمان مقتول

قتل عثمان فافترقت الامة بايدي بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساکر عن ميمون بن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الاولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحرورية (ظالماً) شيعة عثمان فاهل الشام واهل البصرة . وقال اهل الشام ليس أحد أولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقرابته ولا أقوى على ذلك من معاوية . وقال اهل البصرة

(١) أخرجه الامام احمد عن ثوبان وخضر ادهم اي سوادهم

ليس احد أولى بطلب دم عثمان الأطلحة والزيبر لانهما من أهل الشورى  
 (واما) شيعة علي فهم أهل الكوفة (واما) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا  
 وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم  
 واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم وأمركم واحد ليس بينكم اختلاف  
 وقدمنا عليكم وأنتم مختلفون . فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً . وكان أولى  
 بالمدل واصحابه . وبعضكم يقول كان علي أولى بالحق واصحابه : كلهم ثقة  
 وعندنا مصدق فمن لا تبرا منها ولا نلعنهما ، ولا نشهد عليهما ، ونرجي  
 امرهما الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما (واما) من لزم الجماعة  
 فمنهم سعد بن ابى وقاص وأبو أيوب الانصاري . واسامة بن زيد . وحبيب  
 ابن مسلمة القهري . وصهيب بن سنان . ومحمد بن مسلمة في عشرة آلاف  
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١)  
 عثمان وعلياً ولا تبرا منها ونشهد عليهما وعلى شيعةهما بالائمان ونرجوا لهم  
 ونخاف عليهم (واما) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم  
 خاطبوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم .

وأنت ترى ان هذه الفرق لا تعد الا احزاباً سياسية او هي عين  
 الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب نمت بعد ذلك  
 وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها متحلم في الدين بعد ان كان مبدأ  
 امرها سياسياً لمحض النزاع على الخلافة ولتعميق هل كان عثمان بعمله ظالماً  
 يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او  
 غيرها سنة الكون التابعة لجرى الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع  
 الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاوبا



كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق

هذا من جهة ما أنتجه حادث عثمان من الانقسام بين الأمة واما من  
جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تهدد للأمويين بقتل عثمان وقيام  
طلحة والزبير لمغالبة علي ومنازعة سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم  
عثمان وصدق ما انبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدهم اذا صاروا الى  
التغالب فطمح الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومغالبته على  
الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة القلب وهدمهم  
اساس الشورى والانتخاب واستشارهم بالملك بقوة الارهاب وسطوة الغالبين  
فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة  
الشرعية والحكومة الديموقراطية في الاسلام وبذر في بيوت الملك والخلافة  
بذور الحكم المطلق فانبثقت في قصور الجبارين نبات العتق الذي سقوا به  
عقول الأمة واجسامها وأمانوا به شموورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى  
هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء والاستخذاء لارباب  
السطوة والرضا بحمل الظلم والهووان، لا يرضاها لنفسه الحيوان بله الانسان،  
وفد انكفأت جيوش المغرب لهذا العهد على ممالك الاسلام واتخذت المسلمين  
الصبيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رافع البوار المتوقع اعتماداً على  
زعمائهم، واستسلاماً لامرائهم، الذين انغمسوا في حمأة الشهوات، وثرى بواني  
سجون القصور، ووراء الجدران الشاهقة، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا  
ارهاب الأمة وقتل عواطف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد  
وحرمانهم من كل علم نافع، ومن كل حق ناصع، من حقوق السيطرة التي  
خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة ملية

ندفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجهل بكلكله، وتمكن  
 منها العدو بقوة وعلمه، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه  
 فيطلق لرعيته منهم عنان الحرية ويأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد  
 الدولة وسلوك سبيل النجاة بتجارة الامم الغربية والحكومات الشورية  
 الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة الملية والشعور  
 الانساني بصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد  
 جعلت الشعوب للسيحية تتراعى على الموت ويستعين ألوف منهم بالحياة  
 ويخاطرون بالنفس والمال توصلا اليها وتهافتا عليها : وليت شعري هل من  
 الحرص على الحياة ان يحبي الانسان ذليلاً مهاناً مهضوم الجانب مسلوب  
 الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة المروء من الامراء ، مثل ذلك  
 الاستخذاء ، ولا يشعرون بما يشعربه غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور  
 الامراء الى دور تتبعث عنها أشعة العلم والعدل بعد ان كانت هياكل للظلم  
 ومواقد لنيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط لياكل الخضراء واليابسة  
 ويأتي على المال والولد ويذهب بكل اصول المجد والقوة والحياة : فالظلم انا  
 نموذ بك من الخذلان ، ونسألك ان تلهم المسلم رشده لي طرح عنه رداء  
 الهوان ، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة  
 القاهرة والملك المطلق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقد كل  
 بواعث الحياة .

### ﴿ باب ﴾

( مارني به عنان )

اكثر الشعراء بعد قل عثمان من رثائه فمن ذلك مارثاه به حسان بن ثابت



أَتْرَكْتُمْ غَزْوَ الدَّارُوبِ وَرَاءَكُمْ      وَغَزَوْتُمُونَا عِنْدَ فَيْزِ مُحَمَّدٍ  
فَلَيْسَ هَذَا لِلْمُسْلِمِينَ هُدًى      وَلَيْسَ أَمْرُ الْفَاجِرِ الْمُتَعَمِّدِ  
فِي آيَاتٍ .      وَلَهُ أَيْضًا

إِنْ تَمْسِ دَارُوبُ أَرْوَى مِنْهُ خَاوِيَةً      بَابُ صَرِيحٍ وَبَابُ مَحْرَقٍ خَرِبُ  
فَقَدْ يَصَادَفُ بَاغِي الْخَيْرِ حَاجَتُهُ      فِيهَا وَيَهْوِي إِلَيْهَا الذِّكْرُ وَالْحَسْبُ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيْدُوا ذَاتَ أَنْفُسِكُمْ      لَا يَسْتَوِي الصَّدُوقُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْكَذِبُ  
قَوْمُوا بِحَقِّ مَلِكِ النَّاسِ تَعْرِفُوا      بِغَارَةِ عَصَبٍ مِنْ خَلْفِهَا عَصَبُ  
فِيهِمْ حَبِيبُ شَهَابِ الْمَوْتِ يَنْقُدُهُمْ      مُسْتَشْفَا قَدْ بَدَا فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ  
وَلَهُ غَيْرُ هَذَا أَشْعَارُ كَثِيرَةٌ فِي رِثَاءِ عُثْمَانَ . وَمِنْ رِثَاءِ أَيْضًا كَمْبُ بْنُ  
مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ وَلَهُ فِي رِثَاءِهِ آيَاتٌ طَوِيلَةٌ مِنْهَا

يَا لِرَجَالِ لَبِّكَ الْمَخْطُوفِ      وَلِدَمْعِكَ الْمَتَرَقِّقِ الْمَنْزُوفِ  
وَبِحُجٍّ لِأَمْرٍ قَدْ أَتَانِي دَائِعُ      هَذَا الْجِبَالِ فَانْقَضَتْ بِرَجُوفِ  
قَتْلِ الْخَلِيفَةِ كَانَ أَمْرًا مَقْطَعًا      قَامَتْ لَذَاكَ بَلِيَّةٌ التَّخْوِيفِ

وَقَالَ الْوَلِيدُ بْنُ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيْطٍ

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ      قَتِيلُ النَّجْشِيِّ الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرٍ

فِي آيَاتٍ      وَقَالَ الْحَبَابُ بْنُ يَزِيدَ الْمَجَاشِعِيِّ

لَعَمْرُ أَيْمِكَ فَلَا تَجْزَعَنَّ      لَقَدْ ذَهَبَ الْخَيْرُ الْآ قَلِيلًا  
لَقَدْ سَقَى النَّاسُ فِي دِينِهِمْ      وَخَلَى ابْنُ عَفَانَ شَرًّا طَوِيلًا  
أَعَاذَلْ كُلَّ أَمْرٍ هَالِكٍ      فَسِيرِي إِلَى اللَّهِ سِرًّا جَمِيلًا

﴿ خُطْبَةُ ابْنَتِهِ عَائِشَةَ بَعْدَ قَتْلِهِ ﴾

قَالَتْ بَعْدَ أَنْ حَمَدَتْ اللَّهَ وَأَثْنَتْ عَلَيْهِ : يَا ثَارَاتِ عُثْمَانَ إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا

إليه راجعون أَقْبَيْتَ نَفْسَهُ ، وَطُلَّ دَمُهُ فِي حَرَمِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَمُنِعَ  
 مِنْ دَفْنِهِ اللَّهُمَّ وَلَوْ يَشَاءُ لَامْتَنَعَ وَوَجَدَ مِنْ اللَّهِ عِزًّا وَجَلَّ حَاجِكًا . وَمِنْ  
 الْمُسْلِمِينَ نَاصِرًا . وَمِنْ الْمُهَاجِرِينَ شَاهِدًا . حَتَّى بَقِيَ إِلَى الْحَقِّ مِنْ سِدْرٍ عَنْهُ .  
 أَوْ تَطْيِيعَ هَامَاتٍ . وَتُفْرِي غِلَاصِيمَ . وَتُخَاضُ دِمَاءُ . وَلَسَكُنَ اسْتَوْحَشَ  
 مِمَّا أُنْسِمَ بِهِ . وَاسْتَوْحَشَ مَا اسْتَمْرَأْتُمُوهُ . يَا مَنْ اسْتَحْلَ حَرَمَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 وَاسْتَبَاحَ حِمَامَهُ . لَقَدْ كَرِهَ عُثْمَانُ مَا أَقْدَمْتُمْ عَلَيْهِ . وَلَقَدْ نَقِمْتُمْ عَلَيْهِ أَقْلَ مَا  
 أُتِيْتُمْ بِهِ . فَرَاجِعْ فَلَمْ تَرَاجِعُوهُ . وَاسْتَقَالَ فَلَمْ تُعْيَاوَهُ .

رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبْتَاهُ احْتَبَيْتَ نَفْسَكَ . وَصَبَرْتَ لِأَمْرِ رَبِّكَ حَتَّى  
 لَحِقْتَ بِهِ وَهَؤُلَاءِ الْآنَ قَدْ ظَهَرَ مِنْهُمْ تَرَاوُضُ الْبَاطِلِ وَاذْكَاءُ الشَّيْءَانِ .  
 وَكُؤَامُنُ الْإِحْقَادِ . وَادْرَاكِ الْإِخْنِ وَالْإِوْتَارِ . وَبِذَلِكَ وَشَيْكَأً كَانَ كَيْدُهُمْ  
 وَتَقْيِيمُهُمْ . وَسَعَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا . فَمَا أَقَالُوا عَارًا . وَلَا اسْتَعْبَوْا مَذْبَابًا .  
 حَتَّى اتَّخَذُوا ذَلِكَ سَبِيلًا إِلَى سَفْكَ الدِّمَاءِ . وَابَاحَةِ الْحَيِّ وَجَعَلُوا سَبِيلًا إِلَى  
 الْبَاسَاءِ وَالْعَثِّ : فَبَلَّ غُلَّتْ كَلِمَتُكُمْ وَظَهَرَتْ حَسَكَتُكُمْ إِذْ ابْنُ الْخَطَّابِ  
 قَامَ عَلَى رُؤُوسِكُمْ مَائِلًا فِي عَرَصَاتِكُمْ يُرِيدُ وَيَبْرِقُ بَارِعَابِكُمْ . يَقْسِمُكُمْ غَيْرَ حَذَرٍ  
 مِنْ تَرَاجُعِكُمُ الْإِمَامَانِي بَيْنَكُمْ . وَهَلَّا نَقِمْتُمْ عَلَيْهِ عَوْدًا وَبَدَأَ أَذْ مَلِكٍ وَعَمَلَكُ  
 عَلَيْكُمْ مِنْ لَيْسَ مِنْكُمْ بِالْخَلْقِ الْإِيْنِ وَالْجِسْمِ الْقَصِيلِ ( كَذَا فِي الْأَصْلِ ) يَسْمَى  
 عَلَيْكُمْ وَيَنْصِبُ لَكُمْ لَا تَنْكُرُونَ ذَلِكَ مِنْهُ خَوْفًا مِنْ سَطَوْتِهِ ، وَحَذَرًا مِنْ  
 شِدَّتِهِ ، إِنْ يَهْتَفِ بِكُمْ مُتَقَسِّرًا ، أَوْ يَصْرُخُ بِكُمْ مُتَعَذِّرًا . إِنْ قَالَ صَدَقْتُمْ  
 قَالَتْهُ ، وَإِنْ سَأَلَ بِذَلَّتُمْ سَأَلَتْهُ . يَحْكُمُ فِي رِقَابِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ كَأَنَّكُمْ عَجَائِزُ صَالِحٌ  
 وَأَمَاءُ فَصَحْ ، فَبَدَأَ مَقْلًا لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ بَارِثَ نَيْبِكُمْ عَلَى بَعْدِ رَحْمَةِ وَضِيقِ  
 يَدِهِ ، وَقَلَّةِ عِدَدِهِ ، فَوْقَ اللَّهِ شَرَّهَا زَعَمَ اللَّهُ رَدَّهُ مَا أَعْرَفَهُ مَا صَنَعَ . أَوَّلًا



يخصم الانصار بقبس ثم حكم بالطاعة لمولى ابي حذافة . يتمايل بكم عينا  
وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمر وجلكم ممتحناء لكم . ومعترفا اخطاركم ،  
وهل تسمو همكم الى منازعته . ولولا نيك لكان قسعه خسياء ، وسعيه  
تعبس ، لكن بدا بالرأي وثني بالقضاء . وثلت بالشورى . ثم غدا سامرا منقطا  
درته على عاقبه فطاطا ثم له تطاطوا الحنة . ووليتوه اذباركم حتى علا اكتافكم  
فلم يزل ينفع بكم في كل مرتبة . ويشدد منكم على كل محن . لا يبعث لكم  
هتاف . ولا ياتلق لكم شهاب . يهجم عليكم بالسرا ، ويتورط بالحوباء ،  
عرقم اونكرتم لانالمون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم  
واليكم في مؤنة من العيش عرقها وشج . وفرعها عميم . وظلها ظليل . تتاولون  
من كشب ثمارها اني شتم رعدا . وحلبت عليكم عشار الارض دررا .  
واستمر اثم اكلكم من فوقكم ومن تحت ارجلكم من خصب غندق وامق  
شرق . تنامون في الخفض وتستليثون الدعة . ومتم زبرجة الدنيا وحرجهاء  
واسحليتم غضارنها ونضرتها ، وظننتم ان ذلك سيايكم من كشب عفوا .  
وتقلب عليكم رسلا ، فانقضيت سيوفكم ، وكسرت جفونكم ، وقد اتى الله ان  
تشام سيوف جرئت بغيا وظلما . ونسيت قول الله عز وجل ( ان الانسان  
خلق هلوغا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ) فلا يهشكم الظفر .  
ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على سمين ،  
فابتهوا على الفرز ارجلكم فقد ضلتم هداكم في المشية الخرقاء كما اضل  
ادحيه الحبل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عبايد . وقد نازعكم  
الرجال . واعترضت عليكم الامور . وساورتكم الحروب باليوت . وقارعتكم  
الايام بالجيوش . وحي عليكم الوطيس . فيوما تدعون من لا يجيب ويوما

تجيبون من لا يدعوا . وقد بسط باسطكم كلتا يديه يرى انهما في سبيل الله  
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزو عن العلى والكواهل كما  
ينقف التثوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اهـ (١)

(١) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قوله طل دمه اي سلك وهدر . وقوله حتى يفي الخ اي حتى يرجع اليه من ضل أو  
تجبر . وقوله أو اصبح هامات اي نظير رؤوس . ونفري غلاصم اي تقطع جناجر  
واستوخم ما استمر انوم اي ما استطيموه . ويقال للكلأ الطيب مري غير وخيم .  
ولوض الباطل اي تجاذبه . واذك الشان من اذكي النار اسرها والشان البغض .  
كوا من الاحقاد خفيها . ادراك الاجن والاونار اي العداوة والنار . وشيكا كان  
كبدهم اي مريباً . وجعلوا سبيلاً الى اليأس والعنت اي الى الشدائد والفساد .  
عانت اي ظهرت . حسكتكم . الحسك نبات شائك وهو ايضاً العداوة والحقد . ماثل في  
عرصاتكم المائل لقائهم والعروض جمع عرسمة وهي كل بقعة بين الدور واسعة ليس  
فيها بناء . بشعكم اي بصركم بالنعمة وهي عصا من خشب . منقشورا اي متعززا .  
متعذورا اي ناججا . محازر صانع اي محجرة عن الحرب . واما فصع اي بطشات .  
غدا ساعدا مساطا دونه الخ يريد انه كان لشدة عابهم يسير الليل وعصاه على كتفه  
لمراقبة الناس . والحقة النافذة الرباعية . ينق بكم في كل مرتع اي يصبح بكم في كل  
مكان والمرتع موضع الرعي او الحطب . لا يثبت لكم هتاف اي لا يخرج لكم صوت .  
ولا يأتق لكم شهاب اي لا يطلع ولا يظهر . ينورط بالحواء النورط الوقوع والحواء  
النفس اي يقع بكم ضرباً وشياً كيف شاء فلا يحسرون على التكلم . في موقفة من  
الميش عرفها وشيخ الخ اي في موقفة . متشابكة العروق وهو كناية عن السعة والراحة  
والتمتع بطيب العيش . كانواون من كتب اي من قرب . وحلبت عليكم عشار الارض  
دروا العشار الوقوف المشحة وامله كناية عن اقبال الخبر عليهم وخصب الارض لهم .  
غدق وامن شرق هكذا بالاسل ولا تفهم . ومفتم زرجة الدنيا وخرجتها اي احببتم زينة  
الدنيا والخرج محركة مجزعة الشجر او القبضة . ان تشام - يوف اي تسلى . الفرز  
ما اطمان من الارض والنبهة الارض المضلة . والخرقاء الواسعة . كما اضل ادحية الحبل  
( كذا ) والمبايد الفرق . والرؤس تنزو عن العلى اي تنب عن الاعناق . كما ينقف  
التثوم . الثقف ضرب الثني بالظفر والتثوم نوع من الثجبر



## ﴿ خطبة زوجته نائلة بنت الفرافصة ﴾

( قالت بعد ان حمدت الله واثبتت عليه ) عثمان ذو النورين قتل  
مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتي (١) . معاشر المؤمنين واهل  
الملة لا تستكروا مقامي ، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرى (٢) عبرى (٣)  
رزئت جليلاً . وتذوقت (٤) شكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ،  
من اصحاب رسول الله ( ص ) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى  
يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم  
يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والامة ، حين عرفوا له  
حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحداً غير مدافع ، وخيرتهم  
غير منازع ، لا ينكر له حسن الغناء ، ولا عنه سماح النماء ، اذ وصل  
اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس ائمة الكفر حيث ركضوا ،  
فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فسلك بهم سبيل الهدى ،  
وبالنبي وصاحبيه اقتدى ، مخشاً للشيطان الى مداخله ، مقصياً للمعدوان  
الى مزاجره ، تنفخ منه الطواغيت ، وتزابل عنه المصاليات ، (٥) حتى امتد  
له الدين . واتصل له السبيل المستقيم . وخلق الكفر بالاطراف ، قليل  
الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ،  
ولا راي لاهله في تجهيز البعوت ، فاقام بدمكم بالرأي . ويتمكم بالادنى

(١) العتي الرجوع عن الاساءة الى ما يرضى العاتب (٢) عبرى من العبارة  
وهو تردد البكاء في الصدر (٣) تذوقت اي رقت مرة بعد مرة والشكى فقدان  
الحيث (٤) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من مصاليات  
الرجال

يصفح عن سيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه ويكافئكم  
بناله . ضعيف الانتصار منكم . قوي . الممونة لكم . فاستأنتم عريكته  
حين منحكم محبته . وأجرركم أرسانكم (١) . آمناً جراتكم وعدوانكم ،  
فأراهمكموه الحق اخوانا . وأراهموه الباطل شيطانا ، في عقب سيرة من  
رايتهموه فظاً . وعددتهموه غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجذع  
بإمامكم الحبه ( كذا في الاصل ) ويخونكم بالضرب . وكان والله أعلم  
بأدابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضاركم . وعرف اعلانكم  
وسرائركم . تخين فقدتم سبطونه . وامتم بطشته . رايتهم ان الطرق قد  
انشعبت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . ظنتم ان الله يصلح عمل  
المفسدين فعدوتم عدوة الاعداء ، وشددتم شدة السفهاء ، على النبي  
النبي الخفيف بكتاب الله عز وجل لساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ،  
فسفكم دمه ، واتهمكم حرمة ، واستحلتم منه الحرام الاربع . حرمة  
الاسلام . وحرمة الخلافة . وحرمة الشجر الحرام . وحرمة البلد الحرام .  
فليعلمن الذين سمعوا في امره . وددوا (٢) في قتله . ومنعونا من دفنه اللهم ان  
بش للظالمين بدلاً ولهم شر مكاناً وأضعف جنداً . لتعبدنكم الشبهات ،  
ولتفرقن بكم الطرقات . ولتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط  
الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

(١) اي خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مساعدته وزركه التضييق  
عليهم ( فهدكم منه بالقمع ) هذه ضعفسه واذله والقمع القهر والمعنى انه يخوفكم  
منه بالقهر والغلبة وطاعتكم اياه على الجذع اي الهوان والصغار (٢) دبوا مشوا  
على هيئتهم



ابن رسول الله (ص) وصاحب المريد (١) ورومة . هيات والله ما مثله  
 بوجود ، ولا مثل فعله بممدود ، ياهؤلاء انكم في فتنة عمياء صماء طباق  
 السماء ممتدة الحران (٢) شوها العيان في كثير من الامر . قد توزع  
 كل ذي حق حقه . ويأس من كل خير خير أهله . فلهوات الشر  
 فاعرة (٣) واياب السوء كاشرة . وعيون الباطل خزر (٤) واهلوه شزر (٥)  
 ولئن نكرتم أمر عثمان . وبشتم الدعة (٦) لتكرن غير ذلك من غيره حين  
 لا يشعكم عتاب ، ولا يسمع منكم استعاب ،  
 ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم  
 اشهد اه :

### باب

ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه

( ما قاله بعض الصحابة واهل السنة )

رايت كيف ان الصحابة اكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا بقتله ظالمين  
 فبهض للطلب بدمه طلبة والزير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر  
 علي قتله ولعن قاتليه وزيد هنا ما قاله بعض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد  
 أحد العشرة قال : لو ان أحداً انقض للذي صنعتوه بعثمان لكان محقوقاً  
 ان ينقض ( اخرجہ البخاري ) وعن عبد الله بن سلام قال : لقد فتح الناس

(١) المريد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العنق  
 (٣) الالهات الالهة المشرقة على الخلق وفاقرة من فقر فوه انفتح (٤) الخزر  
 النظر بلحظ العين (٥) التمزق الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش

على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفلق عنهم الى قيام الساعة » اخرجهم  
 ابو عمر » وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لرموا  
 بالحجارة من السماء ( اخرجهم الحاكم ) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة  
 وكلهم يجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهده  
 لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما أنكر على عثمان رضي الله عنه  
 احداث يؤخذ عليها والتكلمين في برائة عثمان وتعمدي قاتليه كلام طويل  
 وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطال بهذا الصدد في الملل والنحل  
 وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بغي المحاربين لعثمان وانه ليس في عمله  
 ما يستوجب القتل والجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن  
 عثمان » منهم » حافظ الحجاز المحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه  
 « الرياض النضرة في فضائل العشرة » رد فيه على من قال بصحة الاحداث  
 التي نسبت الى عثمان » ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر  
 فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان » ( ١ ) استوفى  
 فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار  
 عنه من تلك الاحداث فاحسبت ان اقل هذا الفصل هنا برونه اتماماً للفائدة قال  
 اعلم رحمك الله ان الرافضة والملاحدة قد طعنوا على عثمان وعلقوا عليه  
 باشياء فعلها لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها  
 طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول ( فان قيل ) فان ابن مسعود  
 أنكر على عثمان في أمر المصاحف وتحريرها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في  
 الفضل والمزية فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قرأتنا  
 خير من قرأتك فانزال عثمان هذا وجمعهم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

( ١ ) هذان الكتابان موجودان بالكتابخانة الخديوية المصرية وهما بخط اليد



ثبت أمر المصاحف ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طعناً على من قبله  
 من الصحابة وقد روي ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان :  
 ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان  
 كان مصيباً فيها فعل ( فان قيل ) انه اعتدى بتولية الوليد بن عتبة وانه سكر قصي  
 بهم الفجر ركعتين ثم التفت فقال ازيدكم : فالجواب : انه قد ولي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة فسحق فأئزل الله ( ان جاءكم فاسق بنبأ )  
 الآية فليس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولي عمر بن  
 الخطاب قدامة بن مظعون العنبري فتربط الحجر متأولاً فيجلده عمر وقدامة يدري  
 من ولي السابقة والفضل وكذلك عثمان وولي علي المختار بن ابي عبيد المدائني  
 قائلاً بصرة قتال هذه من اجور المومسات : فقال علي ( رض ) قاله الله لو شق  
 عن قلبه لوجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فالحق المختار المال  
 ولحق بمأوية . وكان علي باقى من ولاته وعماله الامر الشديد فكان يقول ولدت  
 فلانة فالحق المال وولدت فلانة فبخاني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب  
 الامه ( فان قيل ) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر اتمام عثمان الصلاة يعني وانه صلى  
 اربعاً : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذلك رأى رأيتة ثم لو كان فعله  
 خلاف الحق لما تبعه ووافقه فقبل طعناً في ذلك فقالا الخلفاء شر . وقد روي  
 جماعة من الصحابة اتمام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من  
 الصحابة . والذي حل عثمان على اتمام الصلاة انه يلقه ان قوماً من الاصحاب تهنوا  
 الصلاة معه يعني . فرجعوا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليناها مع عثمان  
 يعني . فلاجل ذلك صلاها اربعاً ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاستنباط . وكذلك  
 فعل عمر في أمر الحج وان يجمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه  
 عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة  
 على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واقامته على الاحرام حتى دخّل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم ينكروا  
 ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابعوه على رأيه ( فان قيل ) انه اعطى من مال  
 الصدقة ووفرا قرياءه فالجواب : ان عثمان أعلم من أنكر عليه والامام اذا رأى  
 المصلحة في فعل شيء فعله فلا يكون انكار من جهل المصلحة في ذلك حجة على  
 من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون

فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة فلويهم يوم الجحرة  
وترك الانصار ناراً في ذلك من المصلحة حتى قالوا : تقسم غنائمنا في الناس وسبقنا  
نقطر من دماءهم . وجهلوا ما رآه النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فعله  
عنان لأن مال المؤلفة من الغنيمة فلا يلزم عنان من انكار من انكر عليه إلا ما لزم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيها فعل اقتداء برسول الله  
صلى الله عليه وسلم ( فإن قيل ) الذي أعطى رسول الله كان من الخس قيل له لو  
كان من الخس لما أكرت الانصار ذلك ولما قالت غنائمنا . والذات لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انما أعطاهم من مال الله لا ثراه السبل فلويهم بقوله : لا ترضون  
ان يذهب الناس بالاموال وينهبون برسول الله الى يوتكم : قالوا وضيقنا . والحديث  
مشهور ( فإن قيل ) ان عنان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فإن الإمام  
ان يؤدب بعض زعيته بما رآه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام انفس من  
نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر أدبا زعيتهما بالاعظم والدة واقادا من انفسهما وذلك  
لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطي رجل بخشبة فخرجه فوقع فقبضه  
وقال تعالى : فاقم : فقام عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فقامه فانكر  
ذلك الناس فقال أبو بكر انه استحماني ( ١ ) فعمدته فبلغني انه باعه . ثم قال له  
دوتك فاستقد فقام عنه . وضرب عمر جارية لسعد بالدرة فساء ذلك سعدا فأنوله  
عمر الدررة وقال له اقض فقام ( فإن قيل ) عنان لم يقد من نفسه قيل له كيف  
ذلك وقد بذل من نفسه ماله يذله أحد خصوصاً يوم الدار فإنه قال يا قوم  
ان وجدتم في كتاب الله ان تضعوا رجلي في قيد فضعوها وقد ذكرنا ان عماراً  
تقازف هو ورجل آخر فجعلهما عنان حد القذف ( فإن قيل ) أعطى عنان من  
بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف تقبل هذا وعنان  
من أكثر الناس مالاً وأكثرهم عطية ومعروفاً مع ان العصر لا يخلو من جهال  
يقولون ما لا يعلمون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً فقال له رجل :  
هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فغضب ثم قال ( رحم الله  
موسى لقد أودى بأكثر من ذلك فصر ) وقسم يوم حنين ثيراً فقال له رجل لعبد  
يا محمد . فقال له ( ويحك ومن يعدل اذا لم يعدل ) فهذا رسول الله كان باقي من

( ١ ) قوله استحماني اي طلب ان احمله على دابة



الجهال هذا فكُتِبَ بعثمان (رض) (فان قيل) انه ولى اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر وغيرهم: قيل: فمن اين لكم ان هؤلاء لم يعدلوا والى جاز لكم ادعاء الفسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولى المغيرة البصرة فرسب بها لا يثبت. وولى ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولى قدامة البحرين فشرب الخمر متولاً. وولى عني الاشتر وامره ظاهر. وولى بن مخنف فاختذ المال وهرب. فلم يخصص عثمان بالظلم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولى زيد بن حارثة فظلم الناس فيه حتى قام خطيباً منكراً عليهم فيها طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور. وانما ظلم الناس على عثمان لئنه وحياته وكثر في في ايامه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة (فان قيل) فقد نفي ابا ذر الى الريدة فرداً: قيل لم يكن ذلك حقاً وانما كان ذلك تخييراً له لانه كان كثير الحشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره فخير عثمان بعد استئذنه في الخروج من المدينة فاختار الريدة ليعمد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فخرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) فقال معاوية هي في اهل الكتاب وقال ابو ذر هي فيهم وفيما فكُتِبَ معاوية الى عثمان في ذلك فكُتِبَ الى ابي ذر ان اقدم علي قال فقدمت عليه فالتال عني الناس كأنهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة فخير فاختار نزول الريدة لما يلقى من الناس واجتماعهم عليه تخاف الافتان بهم هذا هو الصحيح. فلما الراقصة فيضعون عليه أشياء لا اصل لها. فان جمل الشخصاس ابي ذر من الشام وحبسه بالمدينة طعناً على عثمان: قيل: الاثم اذا خشوا الفتنة والاختلاف فلهم ان يبادروا الى حسمه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل احاديث حدثوها الناس ومنعهم من الخروج ومنعهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً ان يتأسي بهم من لا علم له ولا ورع عنده فبرئكم بذلك ما ليس له مع ان الامام ان ينفى اقواماً اذا خاف الافتتان بهم. فقد روي ان عمر بن الخطاب لقي نصر بن حجاج لما خاف ان يقتل به النساء لحسن صورته وقصته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خير فأنشدها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونقي علي (رض) النعمان عن ملا من الصحابة ونقي حسان أيضاً والله أعلم (فان قيل) ان جماعة وافقوا على حصره وقتله فقد روي ان حذيفة وعماراً فالأ

قتله كافرأ وان طلحة فمعن حضره وان علياً أعان على قتله وان الناس خذلوه  
وأستبوه الى غير ذلك من الامور : قيل : هذا لا يصح عن حذيفة (١) وانما المنقول  
عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام الرافضة وان قتل ذلك فإلانه لا يخلو أحد من  
الصحابة من حاسد ومن يفضه فكيف بعثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال  
والطمع على عثمان طعن على من تقدمه . وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجمل اللهم  
خذ لعثمان مني حتى ترضى . وأما علي فانه قال غير مرة . اللهم اني أرى البت من  
دم عثمان . وقال والله ما قتلت عثمان ولا مالات على قتله . ولما بلغه قتله قال .  
اللهم اني لم أرض بقتله ولم آمر به . وقال فيه كان عثمان : من الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين : وسكت عائشة  
عن عثمان فقالت : قتل مظلوماً لعن الله قاتله أقاد الله من ابن أبي بكر وساق الله  
الى أغر بني نهم هوأناً وأمراف الله دما بني بديل وساق الله الى الأشتر سهماً من  
سهامه : فوالله ما من قوم أحد الأصابت دعوتها . وأما ترك الصحابة الانكار  
على من حضره فلقد أضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يبلغ الى قتله وانما ظنوا أنها  
تكون متبة . ومع ذلك فان عثمان كان يحرم عليهم البكوا عن القتال ولقد أنكروا  
وبالفوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة  
والقيرظري والزبير وابن عامر وحمل الحسن بن علي يومئذ حرجاً ولبس ابن الزبير الدرع  
مرتين رضي الله عنهم : وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار السبع مائة رجل  
منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوهم حتى أخرجوهم من المدينة : وأما  
طلحة فانه انصرف ولم يكن فيمن حضره كيف وهو يلعن قتله مع عائشة صباحاً  
ومساء وكان هو والزبير وعائشة ومعاوية يطربون بدمه فكذب يعنون عليه ويطلبون  
بدمه هذا خلف . ومع هذا فيلبي الكف عما شجر بين الصحابة والاستغفار لهم  
والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تبع الانبياء انما يذكر محاسنهم التي  
مدحوا عليها ويمسك عما سواه ( فان قيل ) ان عثمان حيي الحى ومنع منه الناس  
قيل روي أن المصريين جأوا الى عثمان فقالوا . ادع بالمصنف فدنا به ففوضوا سورة

( ١ ) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الرافضة قالوا انه حذيفة  
فبكون ذلك افتئات ظاهراً منهم وتحرير مقصود لان حذيفة من القائلين بنولي  
عثمان ومن لعن قتله كما رأيت فيما سبق من هذا الكتاب



يواسي وقرأ هذه الآية ( قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً  
 وحلالاً ) الآية فقالوا له أرأيت ما حبيت من الحلى الله أنزل لك أم على الله تخفري :  
 فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحلى فقد حى الأئمة قبي لا بل الصدقة  
 فلما زادت أهل الصدقة زدت في الحلى فجعلوا لا يأخذونه بآية الأقال نزلت في  
 كذا وكذا حتى أخذ عليهم أن لا يشقوا عصا المسلمين فأقبلوا راجعين إلى بلادهم  
 راضين فرأوا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجعوا إليه فقال لي لم أمر به ولا  
 شعرت به فخصروه باعين عليه ظالمين له وقد حى النبي صلى الله عليه وسلم تبيع  
 الخلفاء لحبل المسلمين وقال البخاري بلغنا أن النبي عليه السلام حى التبيع وحى عمر  
 السرف ولربذة واستعمل على الحلى مولى له يدعى هنيئاً فلم يثبت على عنان ذنب  
 ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وأنتك الحريم وشق العصا وطريق الجماعة ولكن الله  
 أكرمه بالشهادة وأحقه بالنبي عليه السلام وصاحبه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في شق العصا والتميم وحظي بالقول بالخير والمنة وأنتك حرمة  
 المدينة في الشهر الحرام (فان قيل) فقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر  
 فتنة تكون بعدة وقال في عنان فابعوا هذا واستعابه فانهم على هدى فاختاروا من  
 أصحابه : قيل أصحاب الصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوراة  
 والأنجيل الذين من أحبهم بعدد ومن أبغضهم شقي مثل علي بن أبي طالب وطلحة  
 والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة من كان في وقتهم فانهم كلهم كانوا على  
 مدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم أكرفته وكلهم استعظم ما جرى على  
 عنان وشهدوا على قتله أنهم في النار وهم الذين تجمعوا وأتوا عليه مثل عبد الله  
 ابن سبأ وأصحابه الذين أشقاهم الله بقتله حسداً منهم له وبعياً عليه وإرادة الفتنة  
 وإن يوقعوا الضغائن بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما سبق عليهم من الشقاء في  
 الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الأليم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه  
 وبدلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتال وقال أبي أحب أن ألقى الله سالماً  
 مظلوماً ولو أذن لهم لقاتلوا عنه قال ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من  
 المهاجرين والأنصار وابعائهم فقالوا يا أمير المؤمنين خل بيننا وبينهم فغرم عليهم  
 أن يقاتلوا (فان قيل) فقد علموا أنه مظلوم وقد أتوا على الظالم فكان ينبغي  
 عليهم أن يقاتلوا عنه وينصروه وإن كان قد منهم : قيل : أن القوم كانوا أهل  
 طاعة لأمامهم وقد وفقهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب

عليهم من الإنكار بظلمهم وألسنتهم وعرضهم نصرته على حسب طاقتهم فلما منعهم من نصرته علموا أن الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيها رأي عثمان ( فإن قيل ) فلم منعهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم أن قتالهم عنه نهي عن النكر وإقامته حق فيقيمونه : فالجواب : أن منعه إياهم بمقتضى وجوبها كلها مخدوعة : أحدها : أنه بانه مقتول مظلوم لا شك فيه لأن النبي عليه السلام قد أعلمه أنه يقتل مظلوما وأمره بالصبر : فقال أصبر : فلما أحاطوا به تحقق أنه مقتول وإن الذي قاله النبي عليه السلام له حق لا بد أن يكون ثم علم أنه قد وعد من غده الصبر فصبر كما وعد وصكان عنده من طلب الانتصار لنفسه والذب عنها فإذا رضي قلبه هذا بغير إذ وعد من نفسه الصبر : الوجه الثاني : أنه كان قد علم أن في الصحابة فئة عدد وأن الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو أذن لهم بالقتال لم يأمن أن يناف من أصحاب النبي عليه السلام بسببه فوقاهم بنفسه اشتقاقاً منه عليهم لأنه راع عليهم والراعي يجب عليه أن يحفظ وعييه بصكال ما أمكنه ومع ذلك فقد علم أنه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : أنه لما علم أنها فئة وإن الفتنة إذا سلت فيها السيف لم يؤمن أن يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختار لأصحابه أن يسلولوا السيف في الفتنة اشتقاقاً عنهم من نعم نذهب فيها الأموال وتنتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا : والوجه الرابع : وهو أنه يحتمل أن يكون سببه عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من قتله وخالف أمره وسفك دمه بغير حق لأن المؤمنين شهداء الله في أرضه ومع ذلك فلم يجب أن يهراق بسببه دم مسلم ولا يخاف النبي صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موقفاً معذوراً وشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشق قائمه وغاذله والله أعلم اهـ

### في ما قاله المعتزلة

والمعتزلة أيضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان ببلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد أورد ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا تماماً للفائدة قال ابن أبي الحديد عند شرحه لكلام قاله



عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمخاربه اهل الشام  
 ويجب ان نقول هنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى  
 في كتاب الشافي في هذا المعنى فنقول . ان قاضي النضاة قال في المعنى قبل  
 الكلام في تفصيل هذه الاحداث كلاماً بجملة معناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب  
 توليه اما على القطع واما على الظن فغير جائز ان يعدل فيه عن هذه الطريقة الا بامر  
 متيقن يقتضي المدول عنها .

ثم استطرد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتمضيته وحمل ما  
 نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي  
 توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر  
 بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا  
 المعنى الى ان قال

وقد طعن الطاعنون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن نقدم على  
 تلك المطاعن كلاماً بجملة يبين بطلانها على الجملة ثم لنكلم على تفصيلها وذلك ان  
 شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعناً على الحقيقة لوجب  
 من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله ان يعطى المسلمون رجلاً ينصب للامامة  
 وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كونه . فانه لا خلاف انه متى ظهر من الامام ما  
 يوجب خلعه ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواه . قلنا علماً ان طلبهم لاقامة  
 امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والفتن قائم . علماً بطلان ما اضيف اليه  
 من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يحكموا من ذلك لان المنع من خلعه  
 انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصاً  
 والخصوص بدعوى ان الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراءة منه . ومعلوم  
 من حال هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الاليم التي حوضر فيها بل كانت  
 تحصل من قبل حالاً بعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين  
 الاسكار عايه والكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة أولى بذلك من الواودين من  
 البلاد لان اهل العلم والفضل بالاسكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على  
 طريقته ان يحصل البراءة والخلع من اول الوقت الذي حصل منه ما لوجب

ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم يأت به الى حد الا ينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكهم عن ذلك اذا نيقنوا الاحداث منه بوجوب نسبة الجميع الى الخطأ والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان عملهم بذلك اتسا حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جهة الاحداث التي يذكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها او جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتعلقوا فيها حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من حديث الكتاب النافذ الى ابن أبي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً بوجوب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يفعلوا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم لتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فلاس يخلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذا ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يجوز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جازم على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جهة أهل الاجماع عنان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع بان يقال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعنان ومن معه من الانصار . ائذن لنا بنصرتك . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وابي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقيون ممنون انتظاراً لزوال المعارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعلم من حالهم ذلك . قلتم ذكر ما روي من انفاذ امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عنان لاهما على وصول القوم اليه ظناً منه انهما قصرا وذكر ان اصحاب الحديث يروون عن النبي ص . انه قال : سيكون قتله واختلاف وان عنان وصحابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها . قتل والله مظلوماً . قال ولا يمتنع ان يتعلق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الآحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما يثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وحقه امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكرناه الا ويحتمل الوجه الصحيح . قال ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المتوسطة به ويعمل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيباً وان افضت الى طائفة مذمومة اهـ

هذا ما نقله ابن أبي الحديد عن قاضي القضاة اجمالاً فيما يتعلق بالدفع عن عنان



وقد أورد بعده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا  
إيراد اعتراضه ومن أراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

( في سبب القيام على عثمان )

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانتفاض على عثمان افتتح الكلام بمقدمة  
صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تحجج العرب بقيامهم على عثمان  
ولو أطال لا بدع في المقال ولكن تقييد بما تقيده المؤرخون واليك ما قاله  
في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل الأمة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم  
وبين الأمم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول  
صلى الله عليه وسلم والاقصداء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قریش واهل  
الحجاز ومن ظهر بثل ذلك من غيرهم ، واما سائر العرب من بني بكر بن وائل  
وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكنندة ونعيم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك  
الصحبة فكان الاقلية منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لانفسهم  
مع ما يدين به فضلهم من تفضيل اهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيسه من  
الدهول والدهش لامر النبوة وتردد الوحي ونزل الملائكة فلما انحسر ذلك العباب  
وتنومي الحال بعض النفي وذل العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية  
تفرض ووجدوا الرئاسة عليهم للجهاديين والانصار من قریش وسواهم فانفت  
نفوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهرون الطعن في ولاته بالامصار والمؤاخذه  
لهم بالعظائم والخفارات والاستبطاء عليهم في الطاعات والنجني بسؤال الاستبدل منهم  
والعزل وبفيضون في التكبر على عثمان وقشت المقالة في ذات في اتباعهم وسادوا بالظلم  
من الاسراء في جهنهم واشتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة فارتأوا لها وأفاضوا  
في عزل عثمان وحمله على عزل امرائه وبعث الى الامصار من يأتيه بصحيح الخبر :  
ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة  
التي قدمها قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

## ﴿ رأي لأحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرة صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد افندي الزهراوي  
الخصي رأيه في هذه الفتنة لما اعمده فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني  
حفظه الله ونفع بعلمه باجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان  
في عهد عثمان وبعده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته المالية لما يلزم محبي التاريخ  
الاطلاع عليه قال

## ﴿ ماجرى بين الصحابة ﴾

ان الشيع التي قامت في أواخر الثالث الاول من القرن الاول قد غي على  
أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر  
الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر لا تخوض فيها جرى  
بين الصحابة . ثم آل الامر حتى صار هذا القول مسطوراً فيها بمقتضى الحمدي مع  
ان هذه حادثة تاريخية ليست من العقائد في شيء . وعندي انه بضر الجهل بهذه  
الحادثة التي هي من الحقائق الاول لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني ايها الصديق  
العزير عن رأيي في هذا الامر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأيي  
غيرك مع رأيك الموفق . واني ذاكر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح محمل:  
لأجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم  
يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره  
﴿ العرب قبل بعث النبي (ص) ﴾ العرب قبل ظهور الرسول (ص) ينقسمون  
بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و(٢) سكان ما عن يمينه مستقبلاً المشرق  
وهو اليمن . و(٣) سكان ما عن شماله وهو الشام (اي الشمال) و(٤) سكان العراق  
العربي . و(٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .  
من ثمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر عام على العرب من حيث انهم شعب  
واحد يتكلمون بلغة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من  
الجملة والعادة والهيئة والميمنة .  
فالعرب الذين هم فطان الشام والعراق واليمن كانوا بما آثروا شيئاً من زخارف



الحياة وبما رغبوا من مجاورة الخواضر ذوات الاسواق الجامعة قد القوا سيطرة الملوك والرؤساء . مهما كانت مطلقة . وفريق منهم قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما ان الحجاز أبعد الديار العربية عن الخواضر وأبعد الأرض عن شرم الملوك . وكان اليمن والحجاز سدين سكان الشام والعراق اذا رأوا فيها عين السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين لسكان الحجاز يطمعون فيها ما يشتهون من بعض اسباب التعميم .

فالحجاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجى فيه حماية ضمار الشعب واسقاط سيطرة الشعوب الجائرة المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه ايما اعتلاء شأن الحرية التي تربي الرجال والنساء أفضل تربية . وأن العاقل لا يستطيع ان لا يعجب بما كان في مكة شرفها الله تعالى من تأليف تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العريقة التي تجل في سياتها انوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بيئاتها وهو حبير . وهذا من الاسباب في ان فريشا كانوا أرقى عرب الحجاز .

ولكن مع هذا كان يتقصم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى . وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاء عدداً . ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان لعلم والعمل . فخير الله تعالى لهم هذا النقص اذ بعث فيهم منهم رسولا اسطفاة وعلمه من الحكمة والمعارف العليا ما تنزكي به النفوس . وتسمد به الشعوب . ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا . وجعل الأمة العاملة هي العليا .

﴿ العرب في حياة الرسول ﴾ ( ص ) بعد بعثته ﷺ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد أنهم لا قبل لهم بتلقيها لأنها من أفق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة وتأووا بجانبهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما يداله من القول

ويؤني المرء ان لا يشعجب ولا يسارع بهجو فريش الذين كانوا أرقى العرب فان كل غريب مستنكر بأدي يده . وفريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشعر به معنى الدين وليس ما دعاهم اليه من تلك المعارف العليا بالذي يعقل بالبداهة بل لا يد فيها من النظر والتأمل . ولذا ان نلومهم على ما فعلوه من ابتداء الرسول بالقول والفعل . ولكن هذا الغريب لم يسلم منه ( وبإلاست ) طائفة من طوائف الماضين

والحاضرين . [ انظر ما يتفوقه المقلدون اليوم في المصلحين ] على ان فريشاً لم يخل  
من رجال حكماء . ادركوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . اقام  
يكن اولئك الذين نصروا هذه الحكمة الجديدة بادي بدء من افاضل الحكماء . لم  
تكن قريش فييتهم . ألم يكن بطن مكة دارهم . ألم تكن تلك الارض ارض الحرب  
مهدم ونظرم وحاضنتهم ؟

كان فريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عنا في رحمتها من الارواح السامية  
فما ظهرت لم تلق اليها بالا حتى عانت مراقبها البدعة في العالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة العالية اشراج الصدر لنوال البشر كلامهم . على  
قدر استعداد كل منهم . اسباب السعادة . على ضد رأي الذين يريدون حصرها  
في شعب مخصوص . ولذلك كانت دعوة هذا الرسول القرشي طامة لكل الشعوب  
فما لبث بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو مجاوريه من القبائل . وراسل الملوك  
والاقبال . وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهما هاجر  
بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المؤمنين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة  
واشتد في انسابها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله . وبين  
انصار العادات القديمة التي سنها الآباء . فكانت الهجرة أسلم وأحكم . وكانت هي  
باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب صيحة  
فاذا هم يتبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يأكل القوي الضعيف . ويهجم القريب  
على القريب . فالتبوا حتى اجتمعت كلمتهم . واتحدت وجهتهم . ولانت منهم قسوة  
الذكورين . واشتدت عزيمتهم المستعظمين . وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم  
بالعدل . ويروقهم بالفضل . ينفذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيهم تناؤه يرضون  
عما رضى . ويتقنون عما تقم . ان استغفرهم تقروا . وان صرفهم انصرفوا . ثم  
اذا شاء استصرخهم فاذا هم يلبون .

بعد هذا الذي ذكرناه تبدلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من  
افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهى عنها . ومتخلياً بكل الحسن التي امر بها ؟  
هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده . او حيد كان قد  
خالط قواده . او حقد اقتضاه مزاجه . او نور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق



لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد . ورأي في كل الأمور سديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر . ولا من يأخذ الأموال بالقمار ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل . ولا سارق . ولا غاصب . ولا غام . ولا مغتاب . ولا كذاب . ولا مرتاب . ولا ذي شهوة باطلة . ولا ذي خصلة عاطلة ؟

سبحار في الجواب عن هذه السؤالات كثيرون لما يتبعها . أما الذين لا يرون العصمة لتفسير الانبياء فانهم لا يجازون . وهم يقولون ان التبديل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء : ١٠ في محو الاكثرين عن سبيل الآباء الى دعوة النبي من حيث الاجمال . ٢٠ في ترك الاكثرين المنكرات الظاهرة من زنا . وقتل نفس . وشرب خمر . وقمار . وسرقة . وغصب مال . واليانهم المعروفات الظاهرة من صلاة . وصيام . وسدقة . وحج . ٣٠ في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا : الاكثرين ؟ ولم نقل : الكل ؟ لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المناقبين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر . ويقتلون النفس . ويزنون . ويسرقون . الخوان كانوا قليلاً . ودع عنك الذين كانوا يكذبون . ويقتلون ويغنون . ويحسدون . ويحقدون . الخ

العرب بعد وفاة الرسول (ص) اذ لك حالهم والذي صلى الله تعالى عليه وسلم بين انفسهم . اما من بعده فبظهر ان القلبين من الذين كانوا لم يخلوا عن المساوي . ولم يخلوا بالخاص قد صاروا اكثرين . يدان لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يعتبرهم كالمرتدين . ويجازيهم كما كانوا يجازون الكافرين

فهذا يدعون ان لا تفسر الصحابة بالتفسير المشهور (اي كل من رأى النبي وآمن به) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صح لا أحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .

بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التساريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة حقيقية يصاح ان يطلق عليها لغة وعرفاً اسم الصحابة كآبي بكر وعمر وعثمان وعلي واصلهم رضي الله تعالى عنهم فهمؤالا . وامثالهم هم الصحابة الحقيقيون . وهؤالا . وامثالهم هم الثقفات المدول . واما اولئك الاعراب الذين كانوا يقدون عليه فيسامون له ولم يكونوا يلبثون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لمحمد عليه السلام . ولا يصح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته . كما لا يصح عقلاً ونقلاً ان يقال ان كل فرد من امثال هؤلاء . عدل نقه . وكذلك الصديقان الذين كان عمر احدهم في حياة صلى الله عليه وسلم سبياً او نسماً مثلاً من النبيين .

ثم ان الذين نقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نترهم كما نتره الانبياء ورث العالمين . ولا يجب علينا ان نخذ آراءهم ديناً كما يفك بعض من لا يعرفون اصول الدين .

ولقد بعد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لا فرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه . لانه اما ان يكون للنبي نص في الشيء فالامر ظاهر - و آ . وانق للصاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص . وعدم العلم ببعض خصوص النبي جاز في حق كل صاحب وغير شائن بأحد منهم . واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم . ولم يكونوا يساوون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احداً بل يسوون في نظر التابعين عليهم الرحمة .

ثم لا شك بان الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدى ولكن حدثت اصحابي كالنجوم بأنهم اقدمتم احدثتم . قد صرح العلماء بأنه موضوع وقد سح ما معناه ان أمة النبي يردون عليه الخوض فيذاذ ناس منهم فيقول يا رب اصحابي . فيقال له لا تدري ما أحدثوا بعدك .

والذي جرى بين الصحابة إذا تمهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لا شك بأن جريته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من محبة النبي . ولم تنضج من الهذيب الحمدي . والي أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل منهم كثيرين من غيرهم ولكني لا أتيت لغير الانبياء عسمة مطلقة كعصمتهم فان هذا من اصول هذا الدين .

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الأذكيا آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت . ومن اضطر للتفصيل هنا لحسي في هذه المختصرة ان أضيف من أجله الى هذا الأجمال قضايا هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبصرات لايها بعض الدقائق :

( ١ ) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش . وأكثر افرادها لم يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه . ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعة من نهار . ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء الغنائم . وهكذا حاربوا مع من بعده .



( ٢ ) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية . ولما تأخدت في الاسلام كان عرق العداوة يضرب في بعضها احياناً . فكانت كل قبيلة تشايح رئيساً من رؤساء قريش وتحتى له الدولة ابتداءً ، ان تميز لديه على اعدائها الاقدمين .

( ٣ ) ان القبائل البدوية كان قد اضر بها جهد العيش وكانت تقربص في البلاد التي اقتنعتها ان تصالح من نعيمها . وكانت تحين ان تسلب رتبة الخلافة التي معناها اقتفاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملك ومعناها اقتفاء آثار الملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبارهم في البذخ والاسبثار ، ونوارث المناسب بالانساب والحيل . لا بالمواعظ والعمل .

( ٤ ) ان الأمم العجمية - من روم وفارس وسريان وعبرانيين وغيرهم - من لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً بيت الدساسى ليهدهوا ذلك الجسد العربي الذي شادته تلك الدعوة المحمدية على ابدي انصارها الحقيقيين . ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاً به ولم ينزع من قلوبهم حب عادات سالفة لهم قومية او دينية وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى أدخلوها عليهم ففسدت بها بعض مناهجهم .

( ٥ ) بمجموع ما قدما الإشارة اليه اختل - بعض الاختلال - ذلك المحيط الذي كان بالأمس أحس محيط على الأرض . ولم يكن اختلاله في ايام خلافة الصديق واولئ خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً . واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتد ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما برح يشتد فيها بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة الساطنة والملك . وهذا بعض ما كان يقناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اهـ

هذا ما قيل في فتنة عنان من الوجهة الدينية والاجتماعية اوردته في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فعلى القاري ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له انه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما تقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

## ﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساکر كان عثمان ليس بالطويل ولا بالقصير حسن  
الوجه رقيق البشرة كث اللحية عظيمها اسمر اللون عظيم الكراديس بعيد  
ما بين المنكبين كثير الشعر وكان يصفر لحيته ويشد اسنانه بالذهب

## ﴿ باب ﴾

( ولده وعماله )

( ولده )

ولد عثمان بن عفان هم عبدالله الاكبر وأمه فاختة بنت غزوان :  
وعبدالله الاصغر أمه رقية بنت رسول الله وتوفى صغيرا : وعمر : وأبان  
وخالد : وعمر : وسعيد : والوليد وأم سعيد : والمغيرة : وعبد الملك : وأم  
عمر : وعائشة وكان عمرو أسنى أولاده وأشرفهم عقبا ، وكذلك ابنه عبدالله  
الاكبر وله عقب كثير ومن اعقب من اولاده ايضا خالد وقد درج عقبه  
وله من الاحفاد من ولد عمرو وعبدالله عديد كثير ذكرهم ابن قتيبة في  
المعارف فاكثفنا عنه بما تقدم

## ﴿ عماله ﴾

كان عماله على الامصار في السنة التي توفى فيها على مكة عبدالله بن  
الخطري وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يعلى بن منية  
وعلى الجند عبدالله بن ربيعة وعلى البصرة عبدالله بن عامر وعلى الشام  
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد وعلى قنسرين حبيب بن مسلمة الفهري وعلى الاردن أبو الاعور  
السبي وعلى فلسطين عاتمة بن حكيم الكناني وعلى البحر عبدالله بن قيس



الفزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر  
ابن فلان المزني وعلى حربها القعقاع بن عمرو وعلى قرفيسيا جرير بن عبدالله  
البحلي وعلى آذربيجان الأشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتبة بن  
النهاس وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيب وعلى الري سعيد بن  
قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى  
فضاء عثمان زيد بن ثابت واما عامل مصر فقد كان عبدالله بن سعد  
كما رأيت فيما مر وتقلب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يقادر الى ذهن القاري من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من  
قراية عثمان الا معاوية وعبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد مع ان التفتة  
قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قراية فلكي يكون القاري على بصيرة  
تنبيه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى ان الولايات  
الكبرى هي مصر والشام وفنسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم  
اليها فمارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعملها للبصرة . والكوفة وارمينيا  
تابعة لفنسرين . وافريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها اقسامها . وكل هذه  
الولايات الكبرى مما عدا فنسرين ولايتها من ذوي قراية والكوفة وان  
كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل  
الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنبيه

#### ❖ الحالة الاجتماعية على عهده ❖

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان  
الأمة غطت يومئذ خطى قليلة الى الامام في شؤونها الاجتماعية ولم تخرج  
مع ما صار اليها من كنوز فارس والروم وملك الاكاسره والقيصرة عن

طريق القصد في المعيشة لجل عمر لهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ابدان القتلح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للمغرب الاشتغال بغير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة واخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من اهل المدن واستغنوا عيش البداوة واستقلوا ثمره الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان ( رض ) ليس من الشدة عليهم والاخذ على شكائهم بالمكانة التي كانت امر قبله طمحت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجارات الشعوب الاخرى رغباتهم ، فاستقطعوا من عثمان القطائع واستأذنوه في استثمار الارضين التي جلى عنها اصحابها من اهل الذمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها واخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من اخبار فتح سبستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولي معاوية على الشام والجزيرة امره ان ينزل المغرب بمواقع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمار الارضين التي لا حق فيها لاحد فانزل بني تميم الراية وأنزل المازحين والمدير اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مصر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمصالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من اهل العطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميلهم الى الاستثمار واذا كان عثمان غنياً جداً (١) محباً للمعمران ميالاً الى التأنق في المعيشة والتطاول



في البنيان وانفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قرابه فقد ماشاه الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجرون على اقتناء الضياع والدور والاكتثار من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنسائه وأولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكلس وجعل ابوابها من الساج والمرمر وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالعمد المرفوعة وثائق في بنيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا أثر النعمة التي أنعمها الله على العرب أتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا إلى الحصول على المال والتعمق في المعيشة فابتغى سعيد بن العاص ومروان بن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسعودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وما تواروا عن مال كثير ونعم وفيرة منهم الزبير بن العوام بن دلو بالبصرة وداراً بمصر ومثلاً بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثير من المال والضياع حتى ضرب المثل بقتناه وقال المسعودي بلغ مال الزبير ( لعله من النقد ) بعد وفاته خمسين ألف دينار وألف فرس ومثلاً من العبيد والامراء وخططاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة ألف دينار ومليون درهم وقية ضياعه بوادي القرى وحنين وغيرها مائة ألف دينار : وفي رواية لابن عساكر ان الثأرين اتهموا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين ألف ألف درهم وخمسمائة ألف درهم أي ثلاثين مليون ونصف و مائة وخمسين ألف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين أريس وخير ووادي القرى قيمة مائتي ألف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة مالا يخفى ولعل رواية المسعودي اصح

ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون وأكثر هذه الثروة كانت من  
التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان تاجراً محدوداً ( اي محظوظاً ) قال المسمودي  
وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابني داره بالكوفة ( المعروفة لعبد  
المسمودي بدار الطلحين ) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقيل  
أكثر من ذلك وبناحية شراة أكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة وبناها  
بالآجر ( الطوب ) والجص والساج ، وكانت ثروته من التجارة أيضاً فقد  
ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان تاجراً بزازاً وما ذكره المسمودي  
عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما  
صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال ثم ذكر غير من تقدم عبد  
الرحمن بن عوف ( ١ ) وزيد بن ثابت وبعلي بن أمية وأنهم بنو الدور وشيدوا

( ١ ) وذكر في السد الغاية غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ماله من  
التجارة وأنه كان عظيم التجارة محدوداً فيها حتى قدمت له مرة عبر فيها سبعمائة  
راحلة تحمل البر والدقيق وكان كثير الصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول  
الله بشطر ماله وتصدق مرة بأربعين ألف دينار وحمل على خمسمائة فرس وخمسمائة  
راحلة في سبيل الله وهذا يدل على ان أكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة  
ايام اليسر والقبال الدنيا على المسلمين وأنهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من  
البذل وعفة النفس كما نذكر عليه اخبار عبد الرحمن وطاحنة واشباههم من كبار  
الصحابة والفضائل الذين انما تحصلوا على الثروة بالعمل والجهد والأنوار وانفقوها في  
طرق البر وسبيل الخير والخدمة ولاي بكر وعنان وطلحة وعبد الرحمن واضربهم  
من اقتناء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا يحل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة  
على وجوب السعي والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان  
الغنى والمال ضرب من ضرور العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتهل في  
اقتناء الصحابة والتابعون فاختدوه من الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا خبر قدوة  
للمسلمين لو كانوا يعقلون لاسبا في هذا العصر الذي اشتهد فيه تراحم الامم على

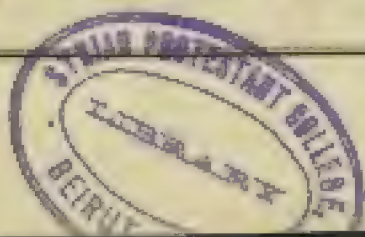


القصور وتركوا أموالاً وضياعاً كثيرة وإن سعد بن أبي وقاص ابتنى داره بالعقيق فرفع سقفها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على أميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال إلى حال في عصر عثمان وجنوحهم إلى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر للتمتع إذا لم يتجاوز حد القصد إلى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج منه الناس إلى المنكرات ومما لا ريب فيه أن عصر الصحابة مهما انطلق أهله في مجال السعة والنعيم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بغير المباح وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التمتع بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كان في المدينة من آثار الرفاهة وحب التماهي لما فاضت الدنيا على المسلمين أن ظهر فيها طيران الحمام والرمي على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أمر به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلاً من بني ليث فقص الحمام وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت اليهم سياسة الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الإسلام وسلكوا من العدل والحق طريقاً توخاها الخلفاء ، وتبعهم فيها الولاة والأمراء ، فازدهى

موارد الرزق وتفنن الأوربيون بضروب السبي والاحتيايل على حجاب النزوة حتى سدوا في وجوه الدامنين منافذ الرزق لتقصير هؤلاء في السبي وتقصيرهم عن تناول المال من طرق الجهد والعمل ومجاربة الأوربيين في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ سلفهم والاستسلام للأوهام الباطلة التي أوهنت عزائمهم وذهبت بمكة النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله



امر الدولة الجديدة . وعلت كلمة العدل ، وكثر المال وامند رواق العمران .  
وراجت التجارة وتضاعدت اثمان السلع والمقار وكل ما يباع ويشترى بنسبة  
كثرة النقد فبيعت جارية بوزنها وفس بمائة الف درهم وبخلة بالف درهم  
كما نقل هذا المحب الطبري في الرياض النضرة من رواية أبي عمر عن  
محمد بن سيرين . وهذا غاية ما تصل اليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر  
اسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما آفاه  
الله عليهم من ثرات الأثم ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسطنون في العيش  
ويسيرون سيرهم الخنث في الفتح ويرفعون لاختلافهم بينان الجهد والدنيا  
مقبلة عليهم ومملك الروم والفرس صائر اليهم وعثمان في مأمن من رافته بهم  
ولينه عليهم . اذ صاح بهم صائح الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم فذف بهم  
في لجج من التخاصم ما بلغوا ساحله الا وهم احزاب متفرقة وشيع متباينة فكان  
عصر عثمان بهذا عصرآ جمع بين الاضداد من الرخاء والشدة . والراحة  
والتعب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب  
السياسية والدينية والجمعيات السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب  
العظيم الذي طرأ على الدول الاسلامية وحول مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية  
ان الدول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المالية والتناصر القوي  
ونشأت على اساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين اصناف  
الامة وأخذت على نفسها انصاف المغلوبين لها الخاضعين لسلطانها من  
الشعوب الأخرى قل ان تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما  
يعرض لها من الفتن او يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب



امور الدولة وتفرق اغراض الأمة في عهد عثمان لم يؤثر على مركز الدولة في ارجاء ممالكها القاصية والداخلية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأهم المغلوبة بل كان الأهم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة انما نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تخصيص الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تنتظر نهاية الامر ولا تعد الى الدولة يد القدر، حتى انجالت الفتنة عن قتل عثمان وقيام علي والاحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة الى بني أمية ولولا ما حجب الى الناس من خلافة الراشدين وما بهرهم من قوة أولئك الفاتحين، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار واستغز الطيش الاشرار، لكن الملك الذي تحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الأساس الذي ذكرنا لا يزعمهما تفرق المالكين الى احزاب، وشيع ولا يطمع في جانبها الظالمون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت ايراده من سيرة عثمان رضي الله عنه واسأل الله الغفران عن زلة القلم واللسان كما اسأل القراء المعذرة في تبسطي في اخبار الصحابة وتوسمي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن اخبار الصحابة على عواهنه تجنباً لفضول برعهم في اخبارهم مع ان ما نقلوه من المطاعن وملاوا به صحفهم من اخبار الفتنة هي بمجردها أضر على الصحابة واشد جناية على التاريخ من التبسط في اخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق المؤرخ يسلكه في تبرئة المتهمين منهم بباطل والاعتذار عنمن يظن انه اخطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكافئت سحبها على النفوس من قراءة اخبار الفتنة التي ترمي كبار الصحابة بوصمة التخريب

على عثمان اذا حملت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث  
المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوهموا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا  
اللقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجليّة وكل ما يتعلق بها من العوارض  
السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج  
بأخذ مكانته من النفوس الضعيفة فتسي الظن في رجال هم دعائم الاسلام  
وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجدهم تأسست دولة المسلمين وما ضرت  
الصحابي منهم لو تقبنا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا  
له العذر فلم نجدد قلنا انه مجتهد اخطأ في اجتياذه وليست العصمة الآلة  
والرسل وما ادعاه لنفسه احد من الصحابة قط . وهذا عمر بن الخطاب  
على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه  
امراة بجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت  
رجل اخطأ وامراة اصاب : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطائه على ملاه  
الناس اكثر من مرة كما رأيت فيما مر من سيرته : والشواهد على هذا كثيرة  
في اخبار الصحابة لا محل لايرادها هنا وفيما ذكر كفاية للماقلين

وها انا ابدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضي الله عنه  
وهما حبيب ابن مسلمة القهيري وعبد الله بن عامر بن كرز

عبد الله بن عامر

باب

نسبه ومولده ونشأته

(نسبه)

هو عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد



مناف بن قُصَيِّ القرشي البشعي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان  
أروى بنت كرز وأُمها وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب  
عمة النبي (ص) وأم عبد الله دجاجة بنت اسماء بن الصلت السلية  
(مولده ونشأته)

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة بأربع سنين كما ذكر ذلك  
ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قرش  
أن رسول الله أتى بعبد الله بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل  
عبد الله يتلمع ريق النبي (ص) فقال أنه لمسقا وفي لسان العرب أنه صلى الله  
عليه وسلم قال له : ارجو أن تكون سقاء : أي لا تمطر . وفي رواية لابن  
عساكر أنه لما حيي به الرسول الله (ص) قال : هذا ابن السلية : قالوا نعم :  
قال هذا ابننا وهو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفاً شجاعاً  
كرماً كثير المال والولد

فعبد الله بن عامر ولد مكياً ونشأ مسلماً مديناً وقد كان يعد في الطبقة  
الأولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان  
حسن النشأة معدوداً من نجباء قرش وكرماهم لهذا اختاره عثمان بن  
عفان لولاية البصرة على حدائثه منه فولها وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة  
والعشرين فقام بأعباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش اعظم قياد وأكمل  
فتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدجرد حتى قتل  
وانقرضت على يده الدولة الساسانية وصار إلى المسلمين ملك الأكاسرة  
نخفت أعلاهم على أقاصي بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان  
على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة خيراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانيهم به القاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

### ﴿ باب ﴾

( ولاية علي البصرة وفتوحاته )

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان (رض) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولى عليها عبد الله بن عامر سنة ( ٢٨ هـ ) وقيل سنة ( ٢٩ ) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجدات والعمات يجمع له الجنان وزاد في رواية لابن عساکر . يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سميناهم في سيرة عثمان وان يغزوا البلاد التي انتقضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثأرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فدوخواها وأخضع السأرين فيها ثم قصد خراسان وفرق فواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فافتتح امامه الطيبين وهما باباخراسان وسار الى قهستان وأبر شهر فافيه قوم يسمون الهياطلة فقاتلهم الاحنف فهزمهم وخرج اليه أهل قهستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصاحه أهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من اعمال نيسابور كبشت وخواف واسفر أين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل اعمالها فامتعت عليه خاصرها أشهراً وكان على كل ربع من ارباع



المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربيع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلاً فتحوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ومعه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف ( مليون ) درهم وولى على نيسابور قيس بن الحيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضرعون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة والى أيور علي ابن عامر فصالحه على اربعائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وفيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعياهم فأتاه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله ومناصحة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سهلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر به وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد لشرطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مر مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل ايضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثنور بدليل قوله في اول الكتاب ( هذا ما أمر به الخ ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله

وحسن النظر في أمور البلاد لاسيما وان المسلمين كانوا يهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في أحوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى فضاة المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بإبصار حكم البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من أمور الرعية.

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان أكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولايتها من الأعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تثبت ان تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء لوائك الزعماء فان أكثر البلاد النائية عن نظر ولاية الثغور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تنسابها الثورات الى اوائل عهد الامويين كما رأيت وسقري ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المعاملة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قديمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب. والحبيب في هذا الامر ان يزرع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم الفاجر وفي بلاد ترك لا أهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب امر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وأخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولايتها كل



الخضوع . ولا تعليل لهذا إلا أن الشرقيين أئمة قد تأصل في عروقها دم  
المبودية فصارت تستطيب القمر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها  
الاستبداد ، ولا يظا من من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظالم اطوع له  
من الظل ، وأذل لسلطوته من الدل . كما يشاهد ذلك فيهم إلى الآن في كل  
مكان ، فأنك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي  
الأمم والظلم نشر عليهم بنوده ، وتجاوز الحكيم المطلق فيهم حدوده ، حتى  
أودى بهم إلى الهلاك . وبدوهم إلى الزوال ، وبتلكهم إلى الاضمحلال ،  
وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .  
ولا رجال تقوم فتستحث منهم الحمم . وتستنفذهم من هوة المدم . والمغرب  
امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويعلمهم كيف تكون حياة الأمم . وبماذا  
تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضي العلم على الظلم وأهليه ،  
والاستبداد وعاشقيه ، ويم يسود الانسان . وتلو كلمة العدل في كل مكان .  
وهم عن ذلك في شغل من الخول . واشتغال بالسقاسف . واعراض عن  
شؤون الحياة الطيبة . رضاء بالمبودية لطوائف الرياسة . واستلاماً  
للقضاء . وما نهاية ذلك إلا الفناء العاجل بازاء الأمم الغربية التي استفاض  
نور مدنياتها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في  
وجهه إلا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بماقية الامور

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية  
ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والغربية وانما اجزأنا هنا بذكر ما فتحه  
ابن عامر بنفسه وفاء بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لفضل هذا الرجل  
الصغير يومئذ سناً الكبير همه ونفساً فلا حاجة للمزيد

## ﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

(وشي من اخباره فيها)

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد وليها مرة ثانية على عهد معاوية وذلك ان معاوية لما صفت له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تولني عليها ذهبت . فولاه البصرة فقدمها سنة احدى واربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت التقضت بلخ وهرات وبوشنج وبادغيس على المسلمين فسار قيس الى بلخ فنازلها فسأله الصالح ومراجعة الطاعة فأعطاه ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حريصين على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث ببناء ثلاث قناطر على ثلاثة أنهر من نهر عمالة بلخ فيناها وسميت قناطر عطاء ثم ان ابن عامر استبطأ قيساً بالخراج فعزله وولى عبد الله بن خازم نخاف قيس ابن خازم وشعبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم وترك البلاد بلا امر فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه الثغر وأهاله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فضر به وحبه . واستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن حمزة على سجستان فأتاها وأخذ بتدوين البلاد التي نكث أهلها حتى بلغ كابل فحصرها شهراً ونصب عليها مجانيق فشلم سورها ثلثة عظيمة فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يجالذ المشركين ويمنعهم عن سدها حتى أصبح ولم يقدروا على سدها وخرجوا من القدر يقاتلون فهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زرغان وبست



وخشك فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار إلى زابلستان وهي غزنة وأعمالها  
وقد كان أهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد إلى كابل وقد نكث أهلها  
ففتحها .

### ﴿ شيء من أخباره في البصرة ﴾

هذه فتوح ابن عامر وولايته في ولايته الثانية على البصرة . وأما غير  
ذلك من أخباره فيها فقد كانت شوكة الخوارج يومئذ قوية وشركهم قد  
استشر نخرج منهم على ابن عامر منهم بن غالب المجببي في سبعين رجلاً منهم  
الخطيم الباهلي فبرزوا بين الجسرين والبصرة فربهم عبادة بن فرص الليثي  
من الغزو ومعه ابنه وابن أخيه . فقال لهم الخوارج من أتم ؟ قالوا قوم  
مسلون . قالوا كذبتم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله  
( ص ) مني فاني كذبت وقالته ثم أتته وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا أنت  
كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن أخيه . فخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقاتلهم وقتل  
منهم عدة وانحاز بقيتهم إلى أجرة ( غيضة ) وفيهم منهم والخطيم فمرض  
عليهم ابن عامر الأمان فقبلوه فأمنهم فرجعوا . فكتب إليه معاوية يأمره  
بقتلهم فأنى وكتب إليه أني قد جمعت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته  
واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤفاً  
بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على أيدي السفهاء منهم ففسدت  
عليه البصرة ولم يضعه اللين والحلم إلا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم  
أعداء كل سلطان والمناهضون لكل أمير يضاف إلى هذا ما فطر عليه  
القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الأمراء ومواجهتهم بقول الحق  
وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن أبي داود قال خرج عبد الله بن عامر إلى الجمعة  
 ( أي صلاة الجمعة ) عليه ثياب رفاق وأبو بلال « هو مرداس بن أذية من  
 رؤس الخوارج » تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال أبو بلال . انظروا إلى  
 أميركم بلبس لبس الفساق . فقال أبو بكر وهو تحت المنبر . سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله )  
 لهذا واشباهه فسدت عليه البصرة فشكى ذلك إلى زياد بن أبيه .  
 فقال له جرد الليف . فقال أنا أكره أن أصلهم بفساد نفسي . وهذا منه  
 منتهى العدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاختصاص بالقوة إلا أنه نسب  
 بذلك إلى الضعف فعزله معاوية عن العمل وذلك أن ابن عامر أوفد وفداً  
 من البصرة إلى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن أبي  
 أوفى اليشكري المعروف بابن الكواء فألهم معاوية عن أهل العراق  
 وعن أهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا أمير المؤمنين إن أهل البصرة  
 قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم سلاطنتهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه .  
 فلما علم معاوية حال البصرة عزم على عزل ابن عامر لكن لم ير مفاجاته  
 بالعزل لما احترماً له واعظاً لشأنه ولما تحاشياً لفضبه مع ميل الناس إليه  
 وحب قرش له فكتب إليه كما في رواية ابن عساكر يسأله أن يزوره فقدم  
 عليه وكان يأتيه ويتعدي عنده ثم دخل إليه يوماً يودعه راجعاً إلى عمله : فقال  
 له أنا سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وأنا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي ( أي  
 ولاية البصرة ) ولا تقضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالك بعرفة : قال  
 قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم :  
 فقال ابن عامر وأنا سائلك يا أمير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :



قال معاوية قد فعلت وأنا ابن هند : قال ترد الي مالي بعرفة : قال قد رددت اليك مالك بعرفة : قال وتشككني هند بنت معاوية . قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت :

هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان السبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم ترده فيها طلبه ابن عامر منه مع ان معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسري في هذا ان معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصبح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظماء ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، يدلك عليه ما رواه ابن عساکر عن قبيصة بن جابر قال : لما سأل معاوية عن من ترى لهذا الامر ( يعني الخلافة ) من بعدى : قال وأما فتاهاجيا وحلما وسخاء فابن عامر : ان يلوغ ابن عامر هذه المكانة من نفوس الأمة هو الذي دعا معاوية لان يُلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة ويذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم أيضاً ان يجيب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال وبمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واستلم قياد الرجال

### ﴿ باب ﴾

( ماذا كان منه في الفتنة )

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الأمصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لأن ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحببه إلى الناس لهذا لما استغنى عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه أن يقر ابن عامر على البصرة ليحببهم اليهم كما ذكر ذلك ابن عساکر ولما كثرت الأرجاف بالعمال واستمرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما يعني عن الاعادة ثم لما حوضر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لانجاده حتى اذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلا . فقالوا ما الخبر . قال قتل عدو الله نعل وهذه خصلة من شعره . شمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أول مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع إلى البصرة . فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص إلى مكة فوافي بها طلحة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام . فقال لا بل اتوا البصرة فإن لي بها صنائع وهي أرض الاموال وبها عدد الرجال والله لو شئت ما خرجت حتى اضرب بعض الناس ببعض . فقال طلحة هلا فعلت أشفقت على مناكب تميم . ثم أجمع رأيهم على السير إلى البصرة فاقبل بهم إليها . هكذا روى ابن عساکر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر إلى البصرة وتحريضه القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له فبجلك الله . فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أقمت كما أقام معاوية فنكتني بك ونأني الكوفة فند على هؤلاء القوم المذاهب . فلم يجدوا عنده جوابا مقبولا وانت ترى من هذا ان ابن عامر كان محل الظن في ان يعمل عملا كبيرا بعد قتل عثمان ونشئت رأي الأئمة لانه كان من وجوه قریش وذوى



الكلمة العليا في الناس فلم يفعل من ذلك شيئاً واختار الحياض حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لئلا يثبه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدبره حتى استضعف جانبه لذلك كما يؤخذ من رواية الطبري عن مسير امراء علي الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف (اي عامل البصرة) فسار فلم يردده أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب واقترق الناس بها فاتبعت فرقة القوم . ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت نظروا ما يصنع اهل المدينة فنصنع كما صنعوا . اهـ

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب او تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على النافذ وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادى الامر سواء كان لرغبته في الحياض او لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضر وقعة الجمل ولو انفراد بنفسه في عمل لرأى اعوانا كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش واجنادهم كما يدلك عليه ما رواه ابن عساکر عن جويرية بن أسماء عن سمعة يقول . قال علي بن أبي طالب يوم الجمل أتدرون من حاربت حاربت أمجد الناس أو أتجدد الناس : يعني ابن عامر : وأشجع الناس : يعني الزبير : وأدهى الناس : يعني طلحة .

قال ابن عساکر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر : فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبدالله بن عامر الى

الزبير فأخذ بيده فقال . ابا عبد الله أشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد  
بعد اليوم أبداً : فقال الزبير خلت بين العارفين بضربان فأت مع الخوف  
الشديد المطامع : فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد  
الرحمن يوم الجمل وبه كان يكنى . فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في  
خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الأنباء أن ابن عامر      أناخ وألقى في دمشق المراسيا  
بطيف بحماي دمشق وفصره      فعيشك أن لم يأتك القوم راحيا

في آيات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاد البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له  
بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساکر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ  
وقعة الجمل التي يظهر من قوله للزبير ما قال أنه ندم على دخوله فيها وخشي  
على المسلمين من مغبتها . وهذا ما وقفت عليه من أخباره في الفتنة والله اعلم

﴿ باب ﴾

( مآثره ومناقبه )

كان عبد الله بن عامر على الحمة جليل المآثر ومن مآثره العظمى التي  
خلدت له في بطون التاريخ اعظم الفخر ، وأشرف الذكر ، فتحه خراسان كلها  
واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرات وزابلستان وهي غزوة واعمالها  
اي انه فتح قسماً من فارس الغربية المعروفة الآن بإيران أو أعاد فتحه وكذلك  
معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان فغضى على دولة الفرس وقيل  
في ولايته كسرى يزدجرد وانتهت أيام الدولة الساسانية في تلك المملكة  
الشاسعة الاكناف ، المترامية الاطراف ، ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه .



وسادت على أهلها كلمته إلى اليوم

بعد أن انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سميت  
 همته إلى العمران ، ورمى بطرفه إلى أقصى غاية في الاحسان ، فمولى على  
 جعل أراضي البصرة جنة تلبث الريحان ، وإن يصل ما بين العراق والحجاز  
 بالقرى العامرة . والمياه النابتة . لتذهب وحشة البادية من النفوس . ويتمهد  
 طريق القوافل . ويأمن ابن السبيل . وتسهل مسالك التجارة . فأخذ باحتفاز  
 الأنهر في سواد البصرة فاحتفر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة أنهر : نهر البصرة  
 الذي يمر في السوق : والنهر المعروف لذلك العهد بنهر أم عبد الله وهي أمه :  
 ونهر الأيلة : ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النباح وهي قرية بالبادية ففرس فيها  
 الفرس فكانت تدعى نباح ابن عامر : واتخذ القريتين وغرس بها نخلا  
 وأبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر وبينها وبين النباح ليلة على طريق المدينة :  
 وحفر الحفير ثم حفر السمينة واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجا ليعملوا  
 فيه : وكلها إما كن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت  
 بهمة وجده عيونها . وكان يرمي بطرفه لأبعد من هذه الغاية لو استمر  
 في ولاية البصرة . ويريد جعل القرى والمحطات . بين البصرة ومكة  
 كالسلسلة المتصلة الخلفات . فقد نقل ابن قتيبة أن ابن عامر كان يقول : لو  
 تركت خرجت المرأة في حداثتها ( محفها ) على دابتها نرد كل يوم على ماء  
 وسوق حتى توافي مكة : وروى ابن عساكر وابن الأثير وابن عبد البر أن  
 ابن عامر اتخذ الحياض بعرفة وأجرى إليها العين وسقى الناس الماء فذلك جاز  
 إلى اليوم . واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً : فهو  
 كما أراد يشق لأنها أحياء الأراضين واستمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد تمهيد السبل وإقامة الأسواق ترويح التجارة وترغيب أهلها  
والقيام على شؤونها أداء لحق الرعية وقياماً بواجب الإمارة والعدل هذه  
الهمة التي لامررتي فوقها همة. والمنزلة التي لا متناول بعدها لذي احسان.  
فلقد بلغ ابن عامر بأعماله غاية من الجِدِّ ونجرت المصلحة والاتبان بكل ما هو  
نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوزا لمامل. تحقيق به المدح. وحرى به  
الافتداء. ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاة الفتنة والمنكرين  
على عثمان التذرع الى الاتباع به بسيرة العمال والظمن على الولاة فرحمه الله  
ورضى عنه.

## ﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلاقه كلها جميلة. قال ابن عبد البر في  
الاستيعاب. كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حلماً ميمون النقيية كثير  
المناقب. وقال ابن الاثير في أسد الغابة: كان أحد الأجواد الممدوحين  
وأخرجه الثلاثة:

ولاحزم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم  
الذي تحلى بحلاه، وبلغ غاية مداده فانه كان موطأ الاكناف. طویل اليد  
بالمعروف. زحَب الصدر بالمقاصد كثير الصلة خصوصاً لذوي قرابته من  
قريش. نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال. قدم ابن عامر على  
عثمان فقال له: صل قومك من قريش: ففعل وأرسل الى علي ابن أبي  
طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة. فلما جاء به قال (أي علي): الحمد لله  
انا نرى ثرات محمد يأكله غيرنا: فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر: فبَحَّ الله  
وأنيك أترسل الى علي بثلاثة آلاف درهم: قال كرهت ان أغرق ولم أدر



ما رأيتك : قال فاعرق : فبعث اليه بعشرين الف درهم وما يتبعها . فراح  
علي الى المسجد فأتى الى حلقه وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا  
الحلي من قريش . فقال علي هو سيد فتيان قريش غير مدافع : قال  
وتكلمت الانصار فقالت ابنت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا  
ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن قى عرضك ودار الانصار فأنسئهم ما قد  
علمت : فأفشي فيهم الصلوات والسكسا فأنشوا عليه . فقال له عثمان انصرف  
الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر :  
فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سحيم بن حفص قال : كان ربيعة بن الحارث بن  
عبد المطلب شريك عثمان في الجاهلية فقال العباس بن ربيعة لعثمان . اكتب  
لي الى ابن عامر بسفني مائة الف . فكتب فأعطاه مائة الف وصله بها  
وأقطعته داره دار العباس بن ربيعة اليوم :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شراء أهل  
بيت كان يعجبهم فأعطى بهم الف دينار فأبى عليه ذلك فاشترىهم عبد الله بن  
عامر بن كريز بعشرة آلاف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يبلغها الا القليل  
من الاجواد وان اعتاق أهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن  
فيهم لمطلق الاجر ، وبلا عوض الا حسن الذكر ، لعمل جليل محمود ، وأمر  
كبير معدود ، فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من الفضيلة  
والفضل مكانا ليس وراءه غاية لمزيد

ومن هذا القبيل أيضاً ما رواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرح  
بها داره على السوق ثمانين أو سبعين ألف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل  
خالد فقال لاهله : ما هؤلاء : فقيل له يبيكول دارهم . فقال يا غلام فاتهم  
فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الأصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضمح فسكت ساعة  
ثم قال : لا أجمع عليكم شيئاً ولو ما من أخذ شاة من السوق فهي له ونمها علي  
وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة  
كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلوا يسيران  
حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته .  
قال امرضه . قال رأيت ان تبيع روحنا وتناول مطاھرنا ونمس مائتم  
نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد .  
فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال .  
يا أخا ثقيف ما رأيك : قال موضع رأيي هذا فضيت سفري وأنصبت  
بدني وأنصبت راحتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا :  
قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني  
طالباً رزقاً من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولي راجعاً  
الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فسكت أياماً فأنذ له ابن عامر فلما رآه  
رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج مملك ( ١ ) تخبره خبره فبكي

( ١ ) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الأول منهما وكان لابن  
عامر رجل مقيم بالمدينة فكتب اليه بنصوص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الآ  
على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر



ابن عامر ثم قال . أما والله ما قالها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق  
ومخرج النعمة فعلم ان الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للثقي  
باربعة آلاف درهم وكسوة وطرف وأضعف ذلك كله للانصاري فخرج  
الثقي وهو يقول

أمامة ما حرص الحريص بزائد	فتيلاً ولا زهد الضعيف بضاري
خرجنا جميعاً من مساقط روستا	على ثقة منا بجود ابن عامر
فلما اتخا الناعجات بيابه	تأخر عني الثريُّ ابن جابر
وقال ستكونني عطية قادر	على ما يشاء اليوم بالخلق قاهر
وان الذي أعطى العراق ابن عامر	لربّي الذي أرجو لسد مفاري

في آيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه وابن شيمته ولما تموده منه فاصدوه من عدم  
المطل اذا أبطأ على أحدهم بالمطاعابه ثقة بسمه صدره ومؤكداً نواله ومن  
ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد  
كان عوده ذلك ثم طله فقام اليه بمكة في الموسم فقال

ليت شعري عن خليلي ما الذي	غاله في الودّ حتى ودّعه
لا تنهي بعد اذ أكرمتني	وقبيح عادة مثارعه
واذكر البلوى التي أبلتني	ومقالاً قلته في الجملة
لا يكن برقك برق خلباً	ان خير البرق ما ألغيت معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاعجم مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر الآ	على العلات بساماً جوادا
أخ لك ما مودته بمزق	اذا ما عاد فقر أخيه عادا

سألتهم الجزيل فما تلكا وأعطى فوق منبتنا وزادا  
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا فأحسن ثم عدت له فمادا  
مراراً ما رجعت إليه إلا تبتم ضاحكاً وثنى الوسادا

باب

( وفاته )

روى ابن عساكر عن عمر ابن ميمون ان عبد الله بن عامر حين مرض مرضه الذي مات فيه دخل عليه اصحاب النبي ( ص ) وفيهم ابن عمر . قال ما ترون في حالي فقالوا ما نشتك لك في النجاة قد كنت تقرى الضيف وتعطي المحتبط ( ١ ) . وعن ميمون قال . بعث عبد الله بن عامر حين حضرته الوفاة الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا كنت تصدق وتعق وتصل رحلك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا عبد الله ما يمنعك ان تتكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن . فقال ابن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة وستقدم فتري .

قال ابن منده توفي النبي ( ص ) ولعبد الله بن عامر ثلاث عشرة سنة وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لعبد الله بن الزبير وروى ابن عساكر ان عبد الله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله أبا عبد الرحمن بمن تفاخر وبمن نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قريش ويقول به معاوية مثل هذا القول لرجل

( ١ ) قال أبو عبيد المحتبط الذي يسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا بد سألته

منه اليه ولا قرابة



كبير جدير بالاعظام حقيق بتخليد الذكر فرجه الله ورضى عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له التبايع الذي يقال له تبايع ابن عامر ( مر ذكره ) وله الجعفة وله بستان ابن عامر على لينة من مكة وله آبار في الارض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ( من قتل دون ماله فهو شهيد ) ( ١ ) انتهى

✽ حبيب بن مسلمة القهري ✽

باب

( نسبه ومولده ونشأته )

( نسبه )

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الأكبر بن وهب بن ثعلبة بن وأمة ابن عمرو بن شيان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي القهري يكنى أبا عبد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحبيب الروم لكثرة دخوله اليهم وبنيته منهم

( مولده ونشأته )

ذكر في لسان الغابة ان حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي ( ص ) في صفر من سنة ( ١١ هـ ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بستين فهو مكّي المولد اسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة ام لا

( ١ ) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية أراد ان يستصفي ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لأقاتله دون مالي فقد سمعت رسول الله يقول . . الحديث

وأكثرهم يقول كان له صحبة إلا أنه لم يتر مع النبي (ص) وفي رواية لابن  
عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسامة القهري أنه أتى النبي (ص)  
بالمدينة فأدركه أبوه فقال: يا بني الله يدي ورجلي - فقال له النبي ارجع معه  
فإنه يوشك أن يهلك - فهلك أبوه في تلك السنة - وفي رواية له أيضاً أنه  
رجع إلى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية  
تؤيد قول من قال إن له صحبة - وقد كان حبيب من أشرف قريش كما في  
رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في أسد الغابة بل كان من شجعانهم وسراةمهم  
ورافق راية محمد - والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم - وهو على  
ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والافتداف والآثر  
الجليل في الفتح ذلك لأنه شب منذ نعومة الاظفار على الحرب - وألف  
من صفرة الطعن والضرب - ففقدى معظم أيام حياته في الحروب - فكان  
له في تشييد دعائم الاسلام في البلاد القاصية والممالك النائية جهاد طويل  
وعمل في الفتح جليل - لا سيما في الجزيرة ورمينيا والقوقاس كما سترى  
بعد - ومما يدل أنه نشأ من صفرة سنة على الحرب ما رواه ابن عساكر أن  
حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر إلى الشام للجهاد فكان على كردوس من  
الكراديس في اليرموك - لذا لما ادمت الحرب من صفرة سنة نشأ قائداً  
محنكاً من اعظم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان  
شاء الله

❦ باب ❦

(فتوحاته)

اختلف الرواة في هل أن عمر بن الخطاب ولي حبيباً في خلافة أم لا



والأرجح أن أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاه انطاكية ثم لما فتح عياض بن غنم الجزيرة كان حبيب على بعض جيوشه ولما ولي عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب إلى حبيب فحين كتب إليهم بأمداد سراقه سار حبيب من الجزيرة إلى أرمينيا ومنها إلى القوقاس كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على فتح أرمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد أرمينيا ثم انتقضت ثانية فغزاها في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب إلى أرمينيا وفتحها فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وأرمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتفاضها ولى عليها حبيب ابن مسلمة فتولاهما وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن قصد جبل اللكام وكان فيه قوم أشداء يسمون الجراحمة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الأمان والصلح فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وعبوداً ومسالح في جبل اللكام وأن لا يؤخذوا بالجزية ماداموا من أعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الأنباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويعوجون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلاهم عن جبل اللكام وأن ينزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جنداً للدولة ويبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وأن يجري عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حصص وبعضهم تيزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعل الحى الموجود إلى هذا العهد في مدينة

جماه المروفي بحارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم  
فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غنم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده  
ففتح سميساط وفرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وملطية وغيرها ثم سار  
الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت  
بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية سيره اليها وانه  
لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه  
مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقها وقد ذكرنا ما فتحه  
في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي  
المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقي ان نذكر ما فتحه حبيب بن  
مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق  
ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم  
بمجموع عظيمة وانه يتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح  
البلدان ان حبيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل مريالاً فأتاه  
بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم وكان عياض قد أمته على نفسه وماله  
وبلاده وقاطعه على اناوة فانفذه حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرك ودشت  
الورك فأتاه بطريق خلاط بما عليه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه  
ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقية فيها صاحب مكس وهي ناحية من  
نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب  
صلح وأمان ووجه الى قرى أرجيش وباذغيس من غلب عليها ثم أتى  
ازدساط واجناز نهر الرس وأتى مرج دibil وغلب على جميع تلك النواحي



حتى بلغ سراج طير و بفر و نده فاناه بطريق ديل فصالحه عنها على اتاوة يؤديها  
وعلى مناصحة المسلمين و فراهم ( ضياقتهم ) و معاوتهم على اعدائهم : وهذه  
صورة كتاب صالح ديل

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسامة القهري  
انصارى اهل ديل و محوسا و يهودها شاهدم و غائبهم . انا امنتكم على  
على انفسكم و نوالكم و كناسكم و بيعكم و سوز مدينتكم . فانتم آمنون . و علينا  
الوفاء لكم بالهد ما و فتم و اديتم الجزية و الخراج . شهد الله و كفى بالله شهيدا :  
و ختم حبيب بن مسامة :

واناه بطريق اليسفر جان فصالحه على جميع بلاده . و فسد السبجان  
مخاربه اهلها فبرزهم و غلب عليهم و سار الى جرز ان فاناه رسول بطريقها  
و قدم اليه هدية و سألته كتاب صالح و امان فكتب حبيب اليه

اما بعد فان ( تقلى ) رسوالم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين  
فذكر عنكم انا امة اكرمنا الله و فضلنا و كذا قال الله وله الحمد كثيرا  
وصلى الله على محمد نبيه و خيرته من خلقه و عليه السلام و ذكرتم انكم احببتم  
سلمانا و قد فوات هديتكم و حبسنا من جزيتكم و كتبت لكم امانا و اشترطت  
فيه شروطا فان قبلتموه و و فتم به و الا فاذا نوا بحرب من الله و رسوله  
و السلام علي من اتبع الهدى

وانت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون  
عن كثير من الضرائب التي كال يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة و تقول  
ضرائب لان الهدايا التي كان يقدمها الولاة لارباب الدولة سواء كان في فارس  
او غيرها كانت كضريبة مقررة لامناص لهم منها يدلك عليه ما سبق ابراده

في اخبار الفتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم لامراء القاتحين من المسلمين وكانوا يأبون قبولها الا اذا احتسبت من الخراج او الجزية وما تعرف في تاريخ الصحابة احدا قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح الذي يصالح عليه العدو الا عبد الله بن عامر اذ قدم لاحد امرائه في خراسان هدية فسأل سببها ف قيل له هذه عادة عندنا فاني قبولها الا بعد استشارة الاحنف بن قيس الامير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره عنها ابى قبولها ايضا وامره ان يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه اخذها : فقالوا ضمها القرشي وكان مضيا : اشارة الى عدم الرضا عنه بقبوله لها . وان مثل هذه العفة من اولئك القاتحين تدل على بلوغهم غاية من العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال الفتح ودول الاستعمار ومن دقق النظر في تاريخ تلك الامة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن يمدح من اهل الملل الاخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر اخلافها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه الغرض والتعصب الذميمة

هذا ثم ان حبيباً سار الى تفلّيس (عاصمة كرجستان) فصالحه اهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تفلّيس من منجليس من جرجان القرمز بالامان على انفسهم وبيعهم وصوامعهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل اهل بيت دينار . وليس لكم ان تجمعوا بين اهل البيوتات تخفيفاً للجزية . ولا لنا ان نفرق بينهم استكثاراً منها . ولنا نصيحتكم وضلمكم على اعداء الله ورسوله



(ص) ما استطعتم و فرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان انقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى ادي قلة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنتم وأقمتم الصلاة فأخواننا في الدين والأفأجزية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم عندكم فقهر مأخوذين بذلك ولا هو ناقض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيدا اه

ثم ان حيبا فتح كسفر بيس وسمسخي وخنان والجردمان وكستسجي وشوش وبازليت وقرجيت وثرالييت وخابيط وخوخييط وأرطهال وغيرها من بلاد ايبريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نعي اليه سلمان فهم ان يوليهم جميع ارمينيا ثم رأى ان يجعله غازيا بشغور الشام والجزيرة الفاتنة ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان بأمره بالانصراف فاتقلب راجعا الى الشام ونزل حمص ثم اخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والافدام وحسن قيادة الجيوش فتضى كل ايام حياته في الجهاد . وتدويخ البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وابطال الفاتحين كما رأيت من اخباره في فتح الجزيرة وارمينيا فرحمه الله ورضي عنه

## ﴿ باب ﴾

(أخباره في الفتنة)

لما نزل عثمان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية  
لتجديته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله إلى المدينة

روى في التمهيد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال قال حبيب  
ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم أن بعيراً عربياً سمياً بينا هو قائم انتهى  
إليه أعراب منى (١) فأطافوا به نخفهم عليه وصحت بهم فبادرود  
فمقروه ثم انتهى به . فلما أصبحت أتاني أصحابي وأنا لأقصها عليهم إذ جاءني  
رسول معاوية فأتته . فقال يا حبيب إن عثمان قد ترك منزلاً به ولا أدري  
إلى ما يترامى هذا الأمر فجهز وأعجل . فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الخبر  
وسكتهم الرؤيا غيبتنا نحن في ذلك فقدم عليهم كتاب آخر وقد حصر .  
فأرسل إلي (أي معاوية) وأخبرني الخبر وأخرجني فأتيت لأصحابي  
بالطريق حتى يلحقوني

ودروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل إلى  
حبيب بن مسلمة القهري فقال . إن عثمان قد حصر فأشر علي برجل ينفذ  
لأمري ولا يقصر . فقال ما أعرف ذلك غيري . قال أنت لها فأشر علي  
برجل أبعثه على مقدمتك لا يتهم رأيه ولا نصيحته أعجله في سرعان الناس .  
فقال أمين جندى أم من غيرهم ؟ فقال من أهل الشام . فقال إن أردته من  
جندى أشرت عليك وإن كان من غيرهم فإني أكره أن أشرك بمن لا أعلم  
لي به . فقال فهاته من جندك قال يزيد بن شجرة (أو مشجعة) الحميري .



قال كما تحب . فانهم لفي ذلك اذ قدم الكتاب بالخصر ( لعله كتاب عثمان )  
فدعاهما ثم قال لهما . التجاء سيرا فأنشأ أمير المؤمنين وتعجل يا يزيد . فان  
قدمت يا حبيب وعثمان حي فهو الخليفة والامر أمره فانفذ لما يأمرك وان  
وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتله وان اتاك  
شيء قيل ان تصل فأقم حتى أرى من رأي . وبعث يزيد بن شعبة فامضاه  
على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها  
الروايا ( القرب ) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً  
وأخذ يزيد السير فأتته الى ما بين خير والسما فلقية الخبر ثم لقية النعمان  
ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان ( رض ) غضب بالدماء  
فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده  
منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغالة عثمان  
( رض ) والله اعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضروقة صفين مع معاوية  
ولم يزل معه في حروبه وقال أبو عمر ابن عبد البر في الاستيعاب : روينا  
ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته  
بعد صفين . يا حبيب رب مسيرك في غير طاعة الله . فقال له حبيب .  
أما الى ابيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد صاومت معاوية على دنياه  
وسارعت في هواه ، فلتن كان قام بك في دنياك ، لقد قد بك في دينك ،  
فليتلك اذ اسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى  
( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ) ولكنك كما قال

الله تعالى (كلاً بل رآن على قلوبهم ما كانوا يكسبون) على انه مما يضعف هذه الرواية شهرة حبيب بالصلاح وحسن اعتقاده بعلي وعثمان وانه من فريق المعتدلين الذين قالوا نتولّى عثمان وعلياً ولا نبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان ونرجو لهم ونخاف عليهم كما روى ذلك ابن عساكر في حديث مرّة معنا ذكره في اخبار الفتنة ولو فرضنا صحة خبر أبي عمر الذي قال فيه حبيب للحسن ما قال لكان ذلك الخبر دليلاً واضحاً على ان كل فريق من المختلفين في الفتنة كان يرى نفسه على حق اذ لا يتأتى لمثل حبيب بن مسلمة على تقواه وطول جهاده وشهرته بالصلاح ان ينضم الى معاوية وهو يعتقد انه على غير حق ويقول للحسن ما قال واما ان معاوية طالب دنيا وبلي طالب آخرة فلا يمنع ذلك كل حزب من احزابهما من الاعتقاد بفضل صاحبه وانه اهل للخلافة ما دام كل منهما يطالب بها ويقاتل عليها الا ان هناك فرقاً بين علي ومعاوية في ان الاول يطلبها بحق البيعة التي وقعت له وبحق الصحبة القديمة وشرف القرابة من الرسول (ص) ولو تمت له لكان خيراً للمسلمين وأبقى على أصول الشورى الانتخابية . والثاني يطلبها بالقوة والخلافة التي تؤخذ بالقوة مصيرها الى الاستبداد ولكن ليس لهذا نصر معاوية حبيب وامثاله من وجوه المسلمين وصلحاتهم بل لمحض الاعتقاد بأهلية معاوية ولان القوم لم يكن يعتقد بعضهم العصاة أو النبوة أو الوهية في البعض الآخر كما حدث ذلك بعد بين المسلمين بل كانوا يرون انهم كلهم في الاسلام والصحبة سواء وان امتاز بعضهم عن بعض بالفضائل الشخصية والحاصل الجميلة لذا كان مما يدلك على ان حبيباً وامثاله لم يغالوا معاوية إلا لمحض الاعتقاد الحسن به لا لغرض آخر وان حبيباً كان



لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما سئرى بعد هذا  
ما يدعوننا إلى أن نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع علي  
أو معاوية وضيع في تلك الفتنة ولو جزمنا بأن علياً كان أحق من معاوية  
إذ إن كل فريق من المتحاربين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم  
نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام إليه فحكمنا على فريق بأنه على  
غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في أكثر من محل  
من هذا الكتاب واثماعدنا إلى الإشارة إليه تنبيهاً للشيع الإسلامية التي لا يزال  
بعضها يفلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوًا ينزلهم في منزلة  
الأنبياء . ويقلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوًا ينزلهم في منزلة العامة  
والدهماء . وكلا الأمرين تفريط وإفراط يميان تاريخ الأمة لاسيما منها أهل  
ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الإسلام .  
وتدريج الممالك والبلدان . وتأسيس بنيان الدولة التي نشرت على معظم الأرض  
جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من أفراد المسلمين عنده ذرة من العقل .  
وقليل من الانصاف . أن يقدروهم قدرهم . ولا يبخسهم من الثناء حقهم .  
ويعترف على ملأ الشعوب بفضل كل فريق منهم والتأييد بكل خصلة  
حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . إعلاء شأنهم . وتوحيهاً بمجليل عملهم .  
وجميل صفتهم . وسدًا لذرائع القدح فيهم ممن يحاول احتقار أعمالهم .  
واستصغار أقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل المال الأخرى والله يتولى  
هدانا جميعاً . وهو خير المرشدين

## ❦ باب ❦

(شيء من سيرته)

أجمع الرواة على أن أهل الشام كانوا يثنون على حبيب بن مسلمة ثناء حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان حجاب الدعوة ومما يدل على صلاحه ما رواه بن عساكر أن حبيباً دخل العلياء (١) بمحضر فقال: وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعة لحلكت ما أنا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه ألف مرة. قال فما فرغ حتى أتى الماء على وجهه مراراً (لعله لأنه كان يغشى عليه). ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلج على معاوية بالعمل بسيرة أبي بكر وعمر. وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى بن عساكر عن ابن عجلان قال: لما أتى معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أنهاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل: يا أمير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان. فقال أما حبيب: فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر: وأما عمرو بن العاص: فيأخذني بالامرة الامرة (٢) فلا أدري ما أصنع (وفوده على عمر وولايته)

روى ابن عساكر من طرق أن حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر ويبلغ عمر عنه ما يحب ولم يشبهه (أي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر: فقال له أنك لئي قناة رجل قال أتى والله

(١) قوله علياء يظهر من فريضة الكلام الذي جاء قبله أنه اسم حمام بمحضر أو أمته بستان فليحور  
(٢) وفي رواية أحدها كان يقول الامرة الامرة والآخرة يقول السنة السنة



وفي سنائها : وفي رواية انه قال له انك لجيد الفتاة : قال وجيد سنائها : قال  
عمر افتحوها له الخزان فليأخذ ماشاء : ففتحوها له فمدا عن الاموال وأخذ  
السلاح . وفي رواية لابن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن  
الجزيرة ولي حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأذربيجان ثم عزله وولى  
عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الغزو الى  
الروم والنكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهتم عمر بأمرهم  
فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خراً ساجدا لله .

ولأدمن حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة محبوباً من الناس  
منوها باسمه على السن الشراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث  
عثمان (رض)

يا أيها الناس أبدؤا ذات أنفسكم لا يستوي الصدق عند الله والكذب  
قوموا بحق مليك الناس تعترفوا بغارة غضب من بعدها غضب  
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم مستلماً قد بدا في وجهه الغضب  
وفيه يقول شريح بن الحارث من ابيات

ألا كل من يدعى حبيباً وإن بدت مراًوته يفدي حبيب بني فهر

باب

( وفاته وولده )

في رواية لابن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فمرض  
مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري  
في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام نزل حمص فنهله  
معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البر ان معاوية وجهه الى ارمينيا والياً عليها فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ )  
وكذلك قال بن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الخمسين . فرحمه  
الله ورضي عنه

( ولده )

روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال . لحبيب  
ابن مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ومنزهم بطرف من  
اطراف حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير الي في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة الفهري وبه ينتهي  
الجزء الرابع ويليهِ الجزء الخامس في سيرة علي بن أبي طالب أن شاء الله .  
واني أبسط في هذا الجزء رجائي للقراء كما بسطته في الاجزاء الماضية في  
تنبيهي الى مواقع الخطأ منه وقد نبهني بعض الاصدقاء لغلط جاء في بعض  
الآيات التي وردت في الجزء الاول فلم اصلحه هنا اعتماداً على اني سأعيد  
طبع الجزء الاول قريباً أن شاء الله لنفاد الطبعة الاولى واصحح ما وقع من  
الغلط فيه

تبيه

قد جاء في الجزء الثالث اغلاط غير الاغلاط التي اصلحتها فيه لم تنبه  
اليها فأحببنا اصلاحها هنا وهي ( اودي ) في ص ٥١٧ س ١٨ وصوابها ( ادى )  
و ( عظم ) في ص ٥٤٨ س ١٣ وصوابها ( عظيم ) وفي ص ٥٨٠ س ١٧  
( ولى ) وصوابها ( وعلم ) وفي ص ٥٨٢ س ١٦ ( اجابة ) وصوابها ( اجابه )  
وفي ص ٥٩٩ س ١٣ ( اللانيسيتوا ) وصوابها ان تحذف الالف التي بعد



الراو : وفي ص ٦٠٠ س ١٠ ( عدد ) وصوابها ( يد ) وفي ص ٦٣٢ س ١٦  
 ( سؤ ) وصوابها ( سؤ مغبة ) وفي ص ٦٣٨ س ١٨ ( امرها وكتب )  
 وصوابها ( قدخل بينهما معاوية بن خديج فأصلح أمرها وكتب ) وفي ص  
 ٦٤٦ س ١٧ ( عمر ) وصوابها ( عمرو ) وفي ص ٦٤٩ س ١٨ ( طبيعية )  
 وصوابها ( غير طبيعية ) وفي ص ٦٥٩ س ١٦ ( وعمرو بن ) وصوابها  
 ( ومنهم عمرو بن ) انتهى





صفحة	موضوع	صفحة
٧٦٠	خطبه	٨٤٥ (باب ولده وعماله)
٧٦٣	١ (باب) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	اولده
	٢ مبادي الفتنة	٨٤٥ عماله
٧٧١	كلمة في هؤلاء الثاقبين على عثمان	٨٤٦ الحالة الاجتماعية على عهده
	وفي أهمية تاريخ الصحابة	عبد الله بن عامر
٧٧٥	ما أنكره الناس عليه واعتذاره عن	٨٥٣ (باب) نسبه ومولده ونشأته
	بعض ما أنكر عليه	نسبه
٧٧٩	ظهور الفتنة	٨٥٤ مولده ونشأته
٧٨٥	اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله	٨٥٥ (باب) ولايته على البصرة فوفو حاته
٧٩١	وصية معاوية للمهاجرين بعثمان	٨٥٩ ولايته الثانية على البصرة وشي
	عود الى ما نحن بصدده	من اخباره فيها
٨٠٢	سب امتناع عثمان عن اعتزال الخلاف	٨٦٠ شي من اخباره في البصرة
٨٠٢	عود الى ما نحن بصدده	٨٦٢ (باب) ماذا كان منه في الفتنة
٨٠٦	شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٦٥ (باب) ما نرى ومناقبه
٨٢١	(باب) ما رقي به عثمان	٨٦٧ كرمه
٨٢٢	خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٧١ (باب) وفاته
٨٢٦	خطبة زوجته عائشة	٨٧٢ حبيب بن مسلمة العمري
٨٢٨	(باب) ما قيل في سبب الفتنة	٨٧٢ (باب) نسبه ومولده ونشأته
	وقتل عثمان والاعتذار عنه	نسبه
	أما قاله بعض الصحابة وأهل السنة	٨٧٢ مولده ونشأته
٨٣٥	ما قاله المعتزلة	٨٧٣ (باب) فتوحاته
٨٣٨	ما قاله ابن خلدون في سبب القيام	٨٧٩ (باب) اخباره في الفتنة
	على عثمان	٨٨٣ (باب) شي من سيرته
٨٣٩	رأي لأحد العلماء في الفتنة	٨٨٤ (باب) وفاته ومولده
٨٤٥	صفة عثمان	٨٨٥ ولده
	خطاً وصواب الجزء الثالث	٨٨٥

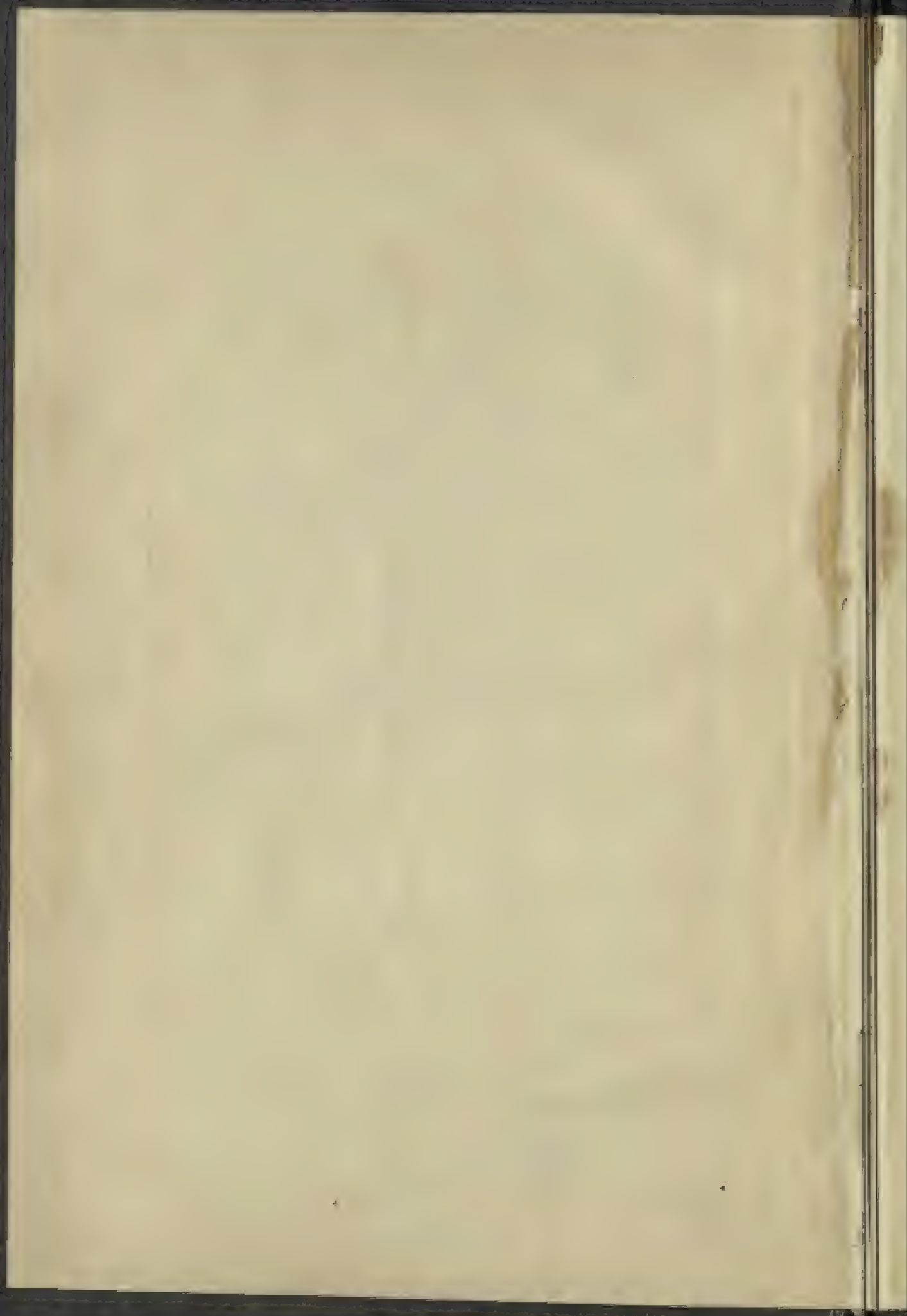
خطأ والصواب الوارد في هذا الجزء

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٦٧١	١٠	بمدد	بعد
٦٨١	٣	زمان	مكان
٦٨٨	٧	الأمير	الأمير
٦٨٨	٢٠	العفري	العفري
٦٩٠	١٨	أوفي	أوفي
٦٩٥	١١	روي	روي
٧١٠	١٩	الفاحين	الفاحين
٠٠٠	٢٠	• •	• •
٧١١	٧	ويدوروا	ويدور
٧١٢	٣	بقية	بقية
٧١٣	٢٠	عمالات	عمالات
٧١٤	٣	ورقه	ورقه
٧١٩	١٦	صفايا	أقربيا
٧٤٠	١	القواء	القواء
٧٤٥	٩	أنقطع	أنقطع اليهم
٧٥٠	١٩	حيائك	حيائك
٧٥٦	٩	نعمه	نعمه
٧٨٤	١٩	الآ	الآ
٧٩١	٢١	وقاموا	وقاموا به
٨٠٠	٦	امرق	امرق
٨١٣	٧	حتى	حتى اذا
٨٣٩	٢	مرة	مرة
٠٠٠	١٢	تاريخية	تاريخية
٠٠٠	٢٢	بأمر	بأمرها
٨٤٠	٥	فيها	فيها

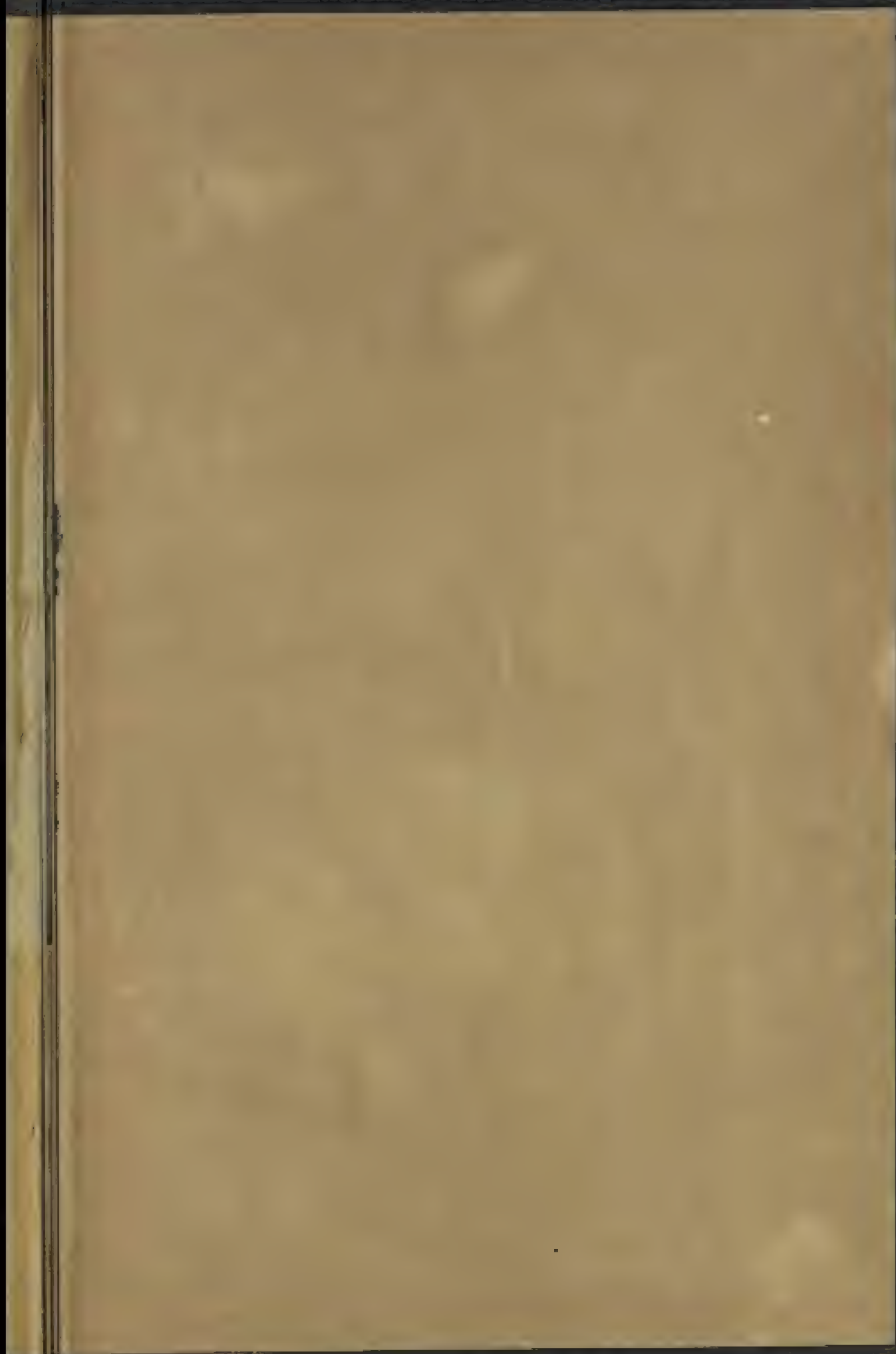


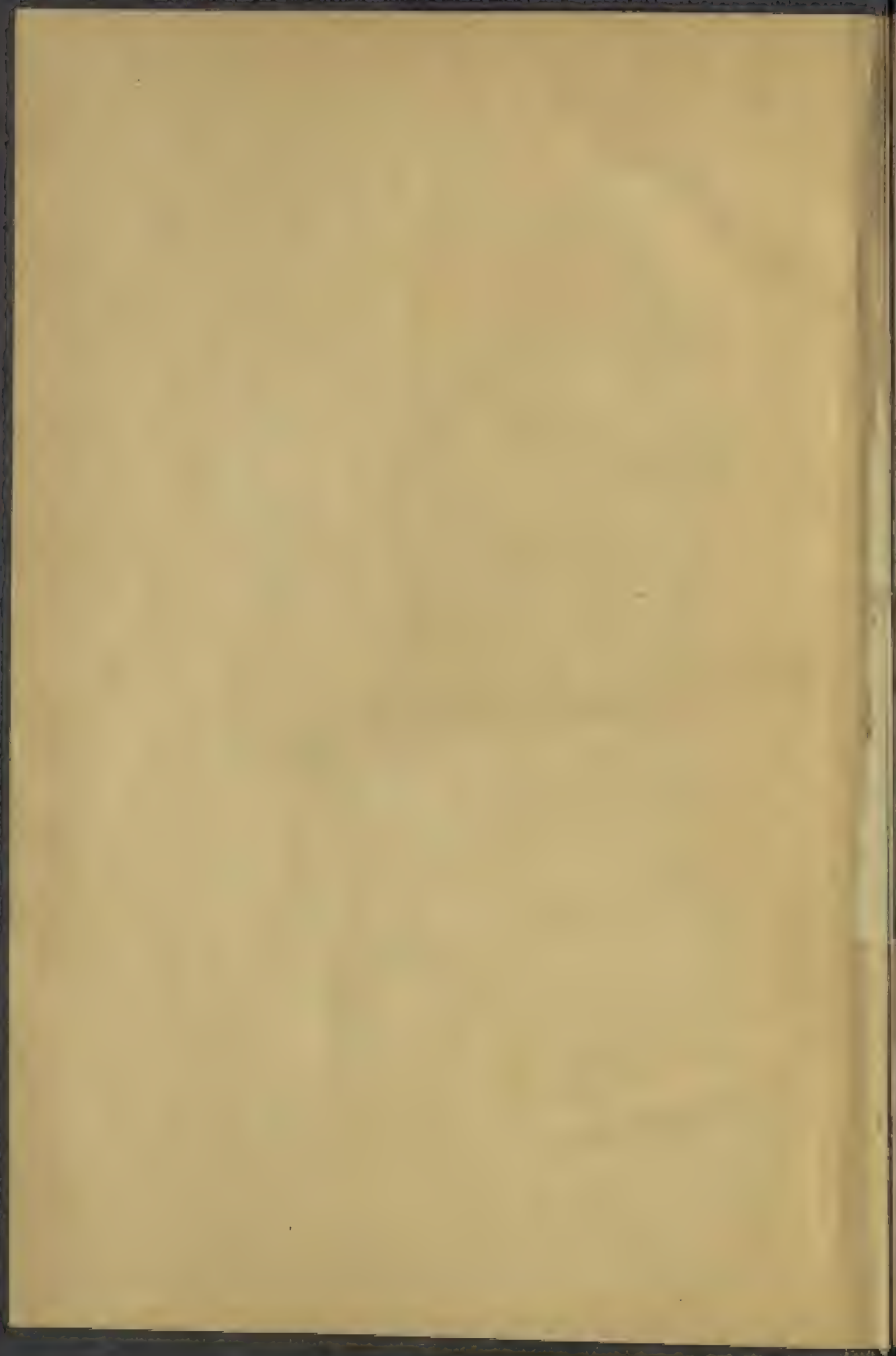
صواب	خطأ	سطر	صفحة
مكة التي	مكة	١٠	٨٤٠
ونأوا	ونأوا	٢٢	...
انظروا الى	انظر	١	٨٤١
ولذلك	ولذلك	١٠	...
ياغرب كلهم صيحة واحدة	ياغرب صيحة	١٧	...
عما	عما	٢٣	...
الصحبة	الصحابة	٢٥	٨٤٢
مخاراة	مخارات	٨	٨٤٧
رغبتهم	رغبتهم	...	...
فقاموا	فقاموا	١٠	...
وانصالح	وانصالح	١٦	...
بن	بن	١٠	٨٤٩
الشرع وأنفقوه في الطرق	الشرع فكانوا	٢٣	...
التي يأمر بها الشرع فكانوا			
بخطأ	بخطأ	١٢	٨٥٣
ملا	ملا	...	...
الكارين	الكارين	١٤	٨٥٥
نهب	نهب	٨	٨٥٨
الامهار	الانهار	٢١	٨٦٦
نرات	نرات	٢٠	٨٦٧
فالسهم	فالسهم	٥	٨٦٨
شال	شال	١٠	٨٧٤
الموجود	الموجود	٢١	...





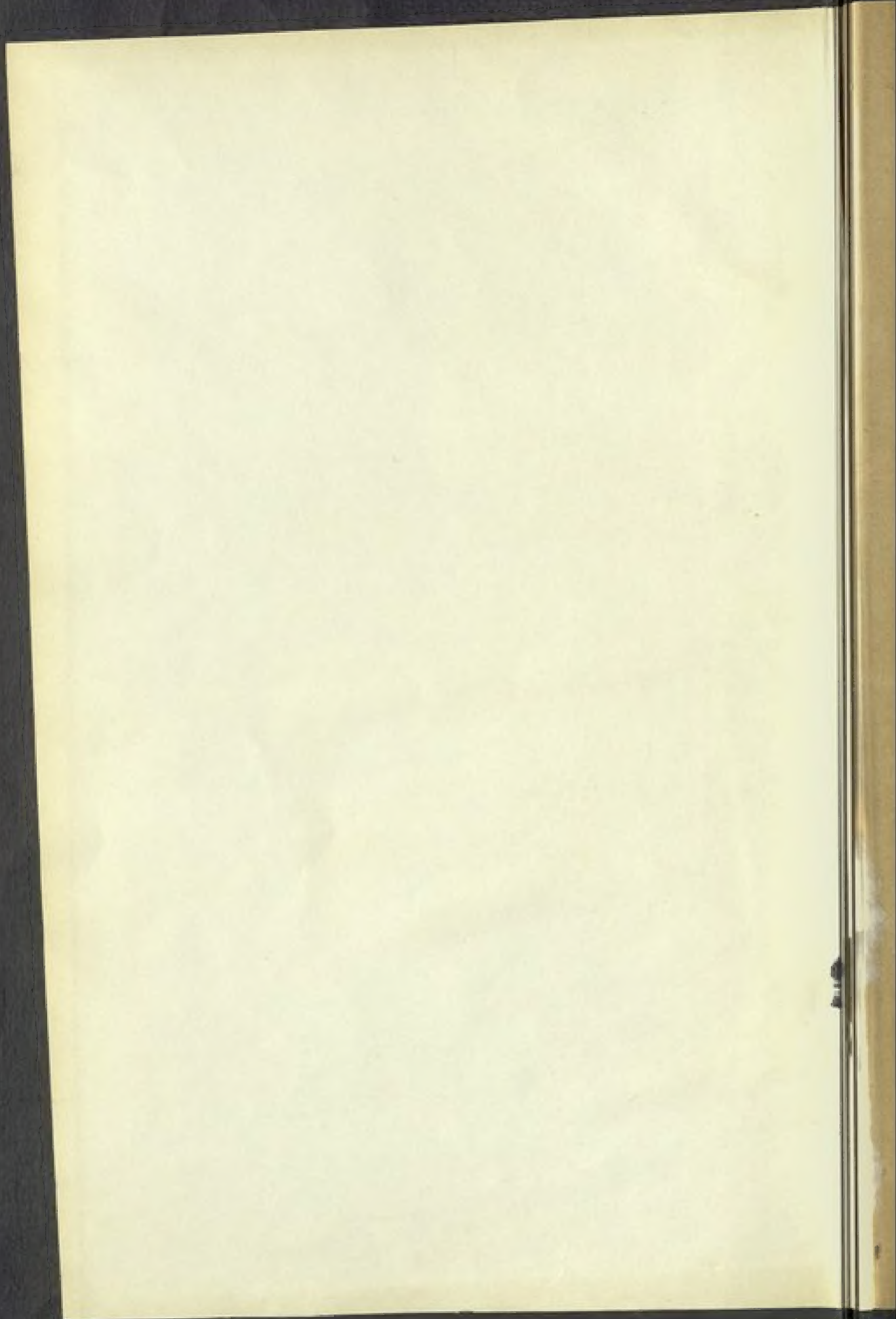




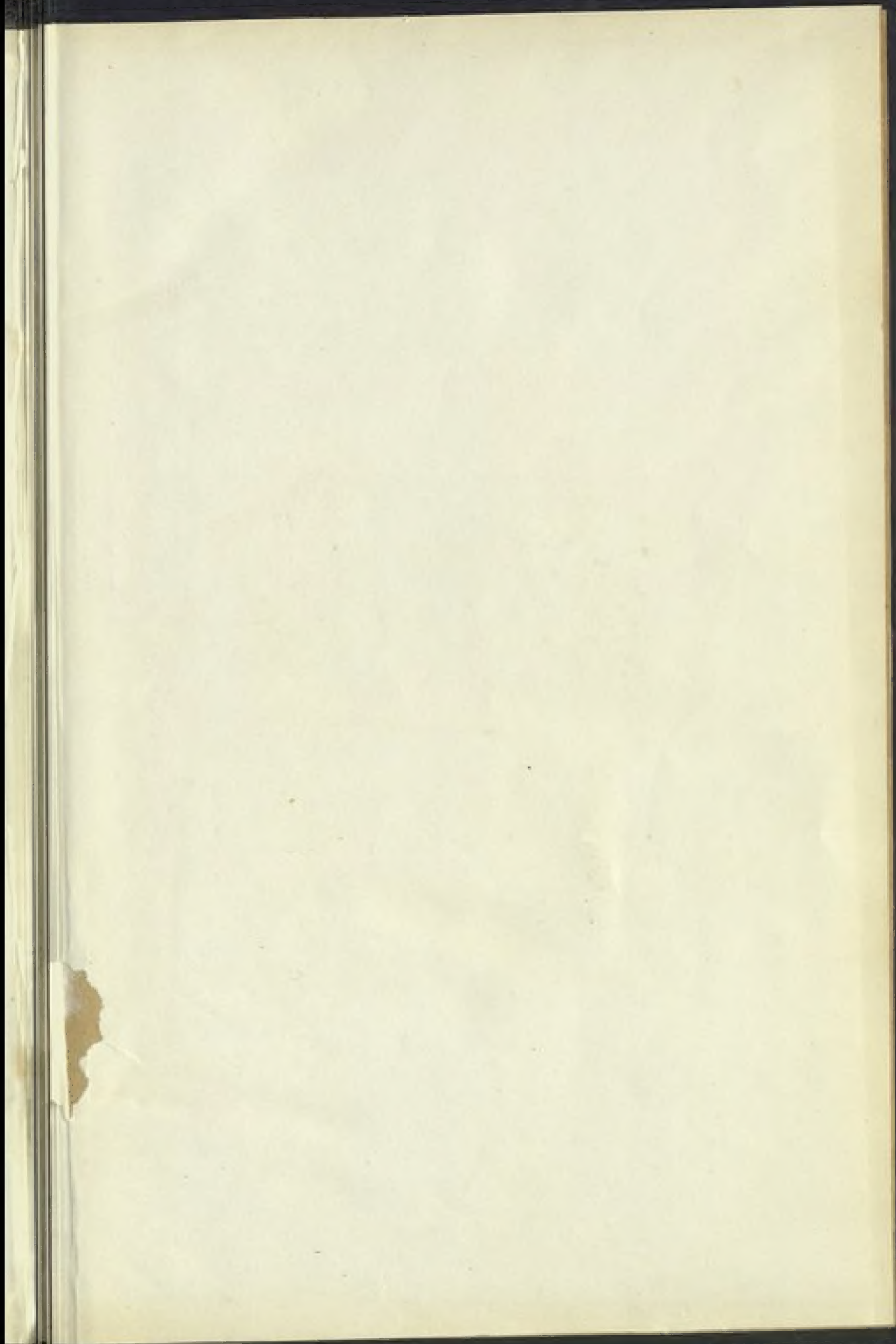










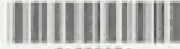


297.09:A99aA:v.3-4:c.1

العظم، رقية،

... أشهر مشاهير الإسلام في الحروب و

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002804



AMERICAN  
UNIVERSITY OF BEIRUT



